

هو

کتاب

آلہ تنزیل الکتاب لاریب فیہ من
رب العالمین (قرآن ۲: ۳۱۰)
وانک لخلق القرآن من لدن
حکیم علیم (قرآن ۱۷: ۶)

تنزیہ تنزیل

مشتہل بر سہ بخش

و یک خاتمہ

۱- تنزیہ مصحف شریف از نسخ و نقص و تحریف ۲- اسرار تشابہ در قرآن

۳- اعجاز قرآن ۴- خانامہ در بعض فوائد قرآنیہ از موضوعات مختلفہ

ترجمہ

تنزیہ التنزیل

از مؤلفات

علامہ کبیر و مصلح خطیر آیۃ اللہ سیدنا ہبۃ الدین (محمد علی الحسینی) الشہرستانی مدظلہ

ترجمہ و نگارش

علیرضا حکیم خسروی شہیر بخشروانی

حق چاپ محفوظ

و مخصوص بہ ترجم است

خرداد ماہ ۱۳۳۱ شہر صیام ۱۳۷۱

چاپخانہ حیدری

تنزیه التذیل قلمفرسایی نمایم هر آنقدر که در تألیف آن صرف و قوای مادی و معنوی کرده باشم .

بلی ولی مدح و ثنا و ستایش بی منتها مترجم آنرا سزد که در ترجمه این کتاب هنرهای فوق العاده بخرج داده و بایک همت بلند و فرهنگ ارجمند آنرا از زبان عربی بزبان فارسی شیرینی بشیوه و شیوای شایان تحسین و آفرینی با سلوب سهل و متمنهی در آورده و در عین حال با دقت تمام در صحت ترجمه معانی الفاظ و انتظام کلام استیفاء مرام را کاملاً فرموده است .

و در حقیقت کتاب مرا اعیاء و زبان زبون آنرا توانا و گویا نموده . لذا با هیچ زبانی و در هیچ زمانی قدرت تشکر و تقدیر آنرا نداشته و بمنعم حقیقی واگذاشته ام
از دست و زبان که بر آید کز عهده شکرش بدر آید

فجزاك الله خير جزاء الحسنين

بدعاء المخلص هبة الدين الحسيني

(الشهرستاني)

از کاظمین (ع) چهارم جمادی الاول سنه ۱۳۷۰

(امضاء)

تقریظی است که بفارسی و بقلم مهرشیم حضرت آیه الله شهرستانی
مؤلف جلیل مدظله بافتخار مترجم از کاظمین ع ارسال شده و حسب الامر صدر
کتاب بآن مزین و برای مباحث مترجم درج می گردد

بسم الله وله الحمد

حضرت الوالداتنا بزرگوار شاهزاده محترم علیرضا میرزا حکیم خسروی
(خسروانی) مترجم ارجمند کتاب (تنزیه التنزیل) دام مجده العالی
چون پروردگار بیچون عهده داریت پاکدلان و تلاش کنندگان راه حق
بوده بفرموده (الذین جاهدوا فینا لنهدینهم سبلنا) برای راهنمایی آنان بهترین
نسخه از مرامنامه‌های خود یعنی سعادتنامه قرآن مجید را نازل و بفرموده (اننا نحن
فرزنا الذکر و اناله الحافظون) ذمه دار محافظت این مرامنامه آسمانی جاودانی گردیده
از هر تغییری و تزویری و از هر کم و کاستی و دستبردی که از دسیس آدمیان دیوسیرت
یا دیوان آدمی صورت پدید آید آنرا مصون داشته است.

لذا تا این زمان هزاران پاسبان از زبانها و قلمها و علماء و حکماء برانگیخته
تا این نامه سعادت جاودانی انسانی را برای یک مشت مشتاقان راه سعادت و عاشقان
حق و حقیقت نگهبان باشند.

بس هرگاه از خانه و نامه این حقیر سرراپا قصور و تقصیر هنر هائی در کتاب
تنزیه التنزیل تراوش نموده باشد عجبی نیست زیرا که قدرت نماییهای همان پروردگار
بیچون بوده که یگانه مرامنامه خود را محفوظ خواسته و برای سلامتی آن رهبر
و درویش پادشاهانی گماشته است (فالحمد لله الذی هدانا لهذا و ما كنا لنهتدی
لولا ان هدانا الله) اینهمه آوازه ها از شه بود گرچه از حلقوم عبدالله بود.

بنا برین شایسته نباشد که این بنده نگارنده در مدح اصل عربی کتاب

مقدمه مترجم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

کتابی که اینک از نظر خوانندگان محترم می گذرد و برادران ایمانی ایرانیم می خوانند مجموعه ایست که از مجالس درس و بحث و محاضرات علامه جلیل و مصلح نبیل آیه الله سیدنا هبة الدین شهرستانی مدظله تألیف شده و حاوی مطالب عالیة سامیه ای در خصوص تنزیه ذکر حکیم و اعجاز قرآن کریم میباشد و علامه معظم له در سفر اخیر تنظیم و ترجمه آنرا از این بیمقدار خواستار شده و پس از فراغت از ترجمه و قرائت در محضر محترم مؤلف و مقابله اصل با ترجمه باذاعه و اشاعه و انتشار آن امر فرمودند و حسب الامر برای مزید استفاده برادران دینی عزیزم آنرا در سه بخش بنام (تنزیه قرآن شریف از نسخ و نقص و تحریف) و (سرتشابه در قرآن) و (اعجاز قرآن) و خاتمه ای (در بعضی فواید قرآنیة) تدوین و تقدیم عالم اسلام و تشیع مینمایم و بطور مقدمه عرضه میدارم که :

هر چند در دیباچه کتاب بخامه توانای مؤلف سامی جان کلام و اصل مرام مرقوم و بنظر خوانندگان گرام میرسد و با اینوصف هر گونه توضیحی زاید و غیر ضروری است، ولی بهتر دانست باجمال اشاره شود که در این دنیای مخوف و مادی که از هر گوشه و کناری تیرهای سهمناک بیدینی دلهای تابناک خداپرستان را نشانیه ساخته و بهدم بنیان دیانت و ملیت پرداخته اند تنهاملتی که بحمد الله بسند کامل و صحیح و حجت قاطع و صریح باقی مانده و کتاب مسجل و مثبت و سلامت تعلیم و تربیت الهی

نیز به قدر آن شریف از نسخ و نقص و تحریف

باقی و بنا بوعده و تعهدی که فرستنده قرآن فرموده است خود حافظ و حفیظ آن است و خدشه و نقیصه‌ای در آن راهبر نخواهد بود و علماً و عقلاً دشمنان را راهی برای طرح و جرح کتاب آسمانی مانده و نیست چنانکه مولانا جلال الدین محمد البالخی الرومی المولوی المعنوی نیز در مثنوی گوید :

مصطفی را وعده کرد الطاف حق	تو ببری و نمبرد این سبق
من کتاب و معجزت را حافظم	بیش و کم کن راز قرآن رافضم
من ترا اندر دو عالم رافعم	طاغیان را از حدیث دافعم
کس نتاند بیش و کم کردن در او	توبه از من حافظی دیگر مجو

و ببراهین علمی و عقلی و نقلی که این کتاب در دسترس خوانندگان عزیز میگنارد امید است دوستان اسلام مبتهج و سرافراز و دشمنان آن سرافکنده و شرمسار شوند و ساده لوحان بگرد گفتار آلوده غرضمندان نگردند و فریب شگرد بدخواهان نخورند بلکه از اشعه شمس ولایت یعنی ائمه هادین استضائه کنند و از پرتو شمع حقیقت یعنی علمای حقیقی و شجاع مسلمین و مصلحین واقعی دین مبین ویژه سیدنا هبة الدین استفاده و استناره نمایند. و تقوی امرنا الی الله و هو حسبنا و نعم الوکیل و نیز برای ادای شکر ناگفته نماند که همت والا و سرمایه جناب عمدة الاعظم آقای حاج حسین شالچیلار تاجر معروف متدین تبریزی که خود اهل فضل و دانش و معرفت و بینش می باشد سبب چاپ و انتشار این کتاب گردید که خدایش او را همواره در اقدام بامور خیر مدد کنند و عاقبتش بخیر فرماید بمنه و کرمه خدمتگزار علم و دین علیرضا حکیم خسروی (خسروانی) قاجار

رمضان المبارک ۱۳۷۱ ه. ق

را در دست دارند ملت اسلام است و سندشان قرآن، زیرا از ضعف آسمانی فقط سه کتاب در دست مانده که مخدوش و محرف بودن دو کتاب (موسوی و عیسوی) تا حدی برهانی شده و دشمنان ادیان آسمانی همت وافق و اهتمام کامل را برای خدشه رسانیدن بکتاب سومین معطوف و ازاد و سابقه تاکنون کوشیده اند بلکه علاوه بر آنچه خود گفته و می گویند و نوشته و مینویسند بکفتار بعضی از اهل دین هم توسل جسته و بتمسک بیان و بنان پاره ای از ساده دلان و زود باوران از اهل ایمان و متدینین بدین قرآن نیز که از تنقیح و تفقه کامل بهره ای ندارند آنرا هم مخدوش و محرف قلمداد کنند و بدین حیلت پراهمنی برای بر انداختن ریشه و اصل دیانت بدست آورند و با خیال راحت بر خدا پرستان بتازند و بی لجامی و خودسری و هوا پرستی را شعار مردم جهان سازند

لیکن دانشمندان و خدمتگزاران واقعی و کار آگاه مسلمین فارغ ننشسته و در این مبارزه فداکاریها کرده و تا توانسته اند بمدد توفیقات خداوندی آنرا از سنگرهای خود پس زده و با حربه های کافی خامه و نامه و خطابه زبون و دچار شکست و عقب نشینی ساخته اند - اما چون بمضون (دشمن توان حقیر و بیچاره شمرد) و بالاخص دشمنان معاصر ما که با حربه های کاری تری بحمله میپردازند مبارزین آگاه و دانا و شجاعتری شایسته اند که مجال را از اعدای گرفته و فرصتی بآنان ندهند و در اثبات مرام و استحکام حصن حصین اسلام بکوشند تا راه ورودی برای دشمن نماند و رخنه ای در باروی این دژ نیرومند پیدا نشود و بمصدق (و اعدو الله ما استطعتم) از الزم تجهیزات اثبات اعجاز و کمال و تمامیت سلاح برنده و برهان قاطع (قرآن) است که ناامام بودن دعای مدعیان و شهودناشیسته خودمانی را رد و جرح نموده بالمیان ثابت کنیم که کتاب آسمانی ما کتابی است که مانندش نتوان آورد و شکر خدا بر امانتد کتب دیگران دستخوش حوادث زمان نشده است. و این کتاب عین همان کتاب و کلمات عین همان کلماتی است که بدون افزایش و کاهش از جانب رب العالمین بتوسط جبریل امین بر قلب و فؤاد خاتم النبیین علیه و علی آله صلوٰه الله الملک الحق المبین نازل گردیده و تا کنون از هر گونه نقص و نسخ و دستبردی مصون و محفوظ مانده و هر چه بوده است همین است که بین الدفتین و مرجع عموم مسلمین است و تا دنیا باقی است قرآن

باقی و بنا بوعده و تعهدی که فرستنده قرآن فرموده است خود حافظ و حقیظ آن است و خدشه و نقیصه‌ای در آن راهبر نخواهد بود و علماً و عقلاً دشمنان را راهی برای طرح و جرح کتاب آسمانی مانده و نیست چنانکه مولانا جلال الدین محمد البلخی الرومی المولوی المعنوی نیز در مثنوی گوید :

مصطفی را وعده کرد الطاف حق	تو ببری و نمبرد این سبق
من کتاب و معجزت را حافظم	بیش و کم کن راز قرآن را فضم
من ترا اندر دو عالم رافعم	طاغیان را از حدیث دافعم
کس نتاند بیش و کم کردن دراو	توبه از من حافظی دیگر مجو

و بپراهن علمی و عقلی و نقلی که این کتاب در دسترس خوانندگان عزیز میگذارد امید است دوستان اسلام مبتهج و سرافراز و دشمنان آن سر افکنده و شرمسار شوند و ساده لوحان بگرد گفتار آلوده غرضمندان نگردند و فریب شکر دبد خواهان نخورند بلکه از اشعه شمس ولایت یعنی ائمه هادین استضائه کنند و از پرتو شمع حقیقت یعنی علمای حقیقی و شجاع مسلمین و مصلحین واقعی دین مبین و بزه سیدنا هبة الدین استفاده و استناره نمایند. و نقوض امرنا الی الله و هو حسبنا و نعم الوکیل و نیز برای ادای شکر نا گفته نماند که همت والا و سرمایه جناب عمدة الاعظم آقای حاج حسین شالچیلار تاجر معروف متدین تبریزی که خود اهل فضل و دانش و معرفت و بینش می باشد سبب چاپ و انتشار این کتاب گردید که خدایش او را همواره در اقدام بامور خیر مدد کند و عاقبتش بخیر فرماید بمنه و کرمه خدمتگزار علم و دین علیرضا حکیم خسروی (خسروانی) قاجار
رمضان المبارک ۱۳۷۱ ه . ق

را در دست دارند ملت اسلام است و سندشان قرآن، زیرا از صحف آسمانی فقط سه کتاب در دست مانده که مخدوش و محرف بودن دو کتاب (موسوی و عیسوی) تا حدی برهانی شده و دشمنان ادیان آسمانی همت وافی و اهتمام کامل را برای خدشه رسانیدن بکتاب سومین معطوف و ازادوار سابقه تا کنون کوشیده اند بلکه علاوه بر آنچه خود گفته و می گویند و نوشته و مینویسند بگفتار بعضی از اهل دین هم توسل جسته و بتمسک بیان و بنان پاره ای از ساده دلان و زود باوران از اهل ایمان و متدینین بدین قرآن نیز که از تتبع و تفقه کامل بهره ای ندارند آنرا هم مخدوش و محرف قلمداد کنند و بدین حیلست بر اهینی برای برانداختن ریشه و اصل دیانت بدست آورند و با خیال راحت برخدا پرستان بتازند و بی لجامی و خودسری و هوا پرستی را شعار مردم جهان سازند

لیکن دانشمندان و خدمتگزاران واقعی و کار آگاه مسلمین فارغ ننشسته و در این مبارزه فداکاریها کرده و تا توانسته اند بمدد توفیقات خداوندی آنانرا از سنگرهای خود پس زده و با حربه های کافی خامه و نامه و خطابه زبون و دچار شکست و عقب نشینی ساخته اند - اما چون بمضمون (دشمن نتوان حقیر و بیچاره شمرد) و بالاخص دشمنان معاصر ما که با حربه های کاری تری بحمله میپردازند مبارزین آگاه و دانای شجاعتری شایسته اند که میجال را از اعادی گرفته و فرصتی بآنان ندهند و در اثبات مرام و استحکام حصن حصین اسلام بکوشند تا راه ورودی برای دشمن نماند و رخنه ای در باروی این دژ نیرومند پیدا نشود و بمصدق (واعدوا لهم ما استطعتم) از الزم تجهیزات اثبات اعجاز و کمال و تمامیت سلاح برنده و برهان قاطع (قرآن) است که ناتمام بودن دعاوی مدعیان و شهود ناشایسته خودمانی را رد و جرح نموده بعالمیان ثابت کنیم که کتاب آسمانی ما کتابی است که مانندش نتوان آورد و شکر خدا بر امانتد کتب دیگران دستخوش حوادث زمان نشده است. و این کتاب عین همان کتاب و کلمات عین همان کلماتی است که بدون افزایش و کاهش از جانب رب العالمین بتوسط جبرئیل امین بر قلب و فؤاد خاتم النبیین علیه و علی آله صلوات الله الملك الحق الامین نازل گردیده و تا کنون از هر گونه نقص و نسخ و دستبردی مصون و محفوظ مانده و هر چه بوده است همین است که بین الدفتین و مرجع عموم مسلمین است و تا دنیا باقی است قرآن

پاره‌ای بجزافه گفتند (نعوذ بالله) قرآن وحی منزل از خداوند حکیم‌علیم نیست بلکه وحی شیطان رجیم یا گفتار ساحر یا دیوانه‌ایست که شیاطین جنی و انسی در فکر آن ساحر و دیوانه وارد کرده‌اند و تمام این قبیل گفتارها مجموعاً مبنی بر شکی است که (از راه بغض یا لجاجت) در مصدر قرآن شده و آنرا ناشی از مصدر الهی و معصوم از خطا ندانسته‌اند

بعض دیگر بشبهه گفتند درست است که قرآن وحی الهی است و بر پیمبر رسیده و مصون از هر تأثیر و باطلی مانده و پیراسته از هر دخالت بیگانه‌ایست ولی (معاذ الله) مسلم نیست که پس از نزول از مصدر وحی معصوم، سالم مانده و در پاره‌ای از آیات آن دستبردی نشده و ضایع نگردیده باشد و آنچه هم باقی مانده مسلم نیست که از نسخ یا تحریف در بعض احکام و کلمات آسوده مانده باشد. و اینگونه شك در پیرامون مصدر نزول نیست بلکه (از راه تعصب یا جهالت) در اطراف کتاب ظاهر و مدونی است که در دست مسلمین و بین الدفین است

این بود شقوق و اقسام پندارهای غلط و شکهایی که دشمنان قرآن در باره قرآن نموده‌اند ولی قرآن خود و بنفسه برای طرد ورد این قبیل پندارهای باطل قیام کرده و بدفع این شکوک از خویشتن پرداخته و بنده بر سلامت آیات خود اقامه برهان فرموده است و خواننده گرامی در این کتاب بدلائل مذکوره پی خواهد برد و بهمین جهت است که من آنرا بکتاب (تنزیه تنزیل) یا تنزیه قرآن شریف از نسخ و نقص و تحریف نامیده‌ام. و اگر خواننده عزیز مبنای این کتاب را برای جاز و اختصار می‌بیند و در آن ازوفای بمقصود قصوری مینگردد و از کتابهای دیگر مفصل‌مامانند (محیط و حجة الاسلام و مجلدات الدلائل و غیر اینها) کمک بجوید زیرا ما در این رساله تموجهمان را فقط معطوف برد شهادت و پندارهای بی اساس نموده‌ایم. بدانجهت که دشمنان قرآن بیایی بمباحث نادره فاسده پرداخته و صحایف کتب و مطبوعات را باین قبیل شبهات پر ساخته و آنازی در تخریب افکار زودباوران ظاهر کرده و اثرات شومی در قلوب جوانان ساده لوح باقی گذاشته‌اند. و چون در اثنا تدریسی که من در شهرستان کاظمین جوادین علیهما السلام مینمودم بعض از افاضل دانشمندان خواهش نمودند که در رد آنها چیزی بقلم آورم و از جواب دادن باین

مقدمه مؤلف

بسم الله وله الحمد

بعد الحمد والصلوة :

قرآن کریم را از هر مملت و نجلت و لغتی دشمنان بسیاری است همچنانکه آنرا دوستان و عاشقان بیشمار است ، و این نه منحصر بدوره و کوره و بلاد و کشورهای ماست بلکه در ادوار سابقه و قرون سالفه نیز چنین بوده چه رسد به عصر حاضر و زمان فعلی ما ، و این بدانجهت است که قرآن حکیم در عالم اسلامی عموماً و در مجتمع عربی خصوصاً سرچشمه منافع بزرگ و عظیمترین میناو موردی در این بحر و شریعه است و هر چیز که شأن و مقامش خطیر و منزلتش جلیل باشد بمقتضای طبیعت و عادت بدینسان طرف رشك حسودان و آماج سهام حمله و ران خواهد بود چنانکه گفته اند : (فإلهم ورد العذب کثیر الزحام - آب چشمه هر قدر گوارا تر از دحام در مورد آن بیشتر) و بتجربه رسیده بلکه بدیهی شده است که هر چه را تأثیر آن زیاد تر است گفتگو و نزاع در اطراف آن بیشتر است و بنا باختلاف مقاصد و اغراض نزاع و جدال در پیرامون آن مختلف خواهد بود . (ولیس یرجم الاما به ثمر) (۱)

بلی : بعلمت نزاع با قرآن و تنازع و تجاذب از او و با او و در او و بر او و تنزل مقام کرامت و منزلت آن و ضعیف ساختن مظاهر قوت قرآن دشمنانش آیاتی را وسیله و حمله قرار داده اند تا از هر ناحیه و جهتی موجبات تعطیل و سستی در آن وارد سازند

(۱) از مثلهای سائره در عرب است یعنی سنگسار نمیشود درختی مگر آن درختی که

و اگر از این چهار جهت تمامیت و سلامت آن مسلم گردد بداعتبار قرآن در اینکجه حجت عامه و امام مبین باشد نیز مسلم خواهد بود . و بدینجهت که قرآن (کتاب لاریب فیه) است و جوب قول و اعتقاد باین معنی یعنی بعصمت قرآن از تمام نواحی چهار گانه لازم خواهد بود . لیکن این اعتقاد پس از اینست که قضیه را تحت تدرس و تامل قرار دهیم و در پرتو شعاع علم بحث کافی در آن بعمل آوریم بلکه واجب است بر خود مقرر سازیم که این نواحی چهار گانه را با عانت چراغ علم تحت تحقیق آورده و در قیام بحق آن تدقیق کامل بکار بریم و بدانیم که تمام تبدلات و تطورات مهمه در پیرامون چهار مسئله ای دور میزند که مولود نظریات تحقیقات سابقه و مقدمات اصولیه علوم قرآن و تفسیر آن است یعنی مسائل (نسخ و نسیان - عصمت قرآن از زیاده و نقصان - مسئله حجیت ظواهر کتاب و استقلال آنها در دلالت بر معانی - مسئله محکمت و متشابهات آیات و حل مشکلات متراکمه در اطراف آن) و همین هاست که کتاب حاضر، متضمن شرح و بیان و تأسیس بنیان آنهاست . و این مقدمات چهار گانه ناگزیر از تعدیلی است که پایه آن بضوء علم باید نهاده شود و مایه آن از ناحیه فن و دین باید گرفته شود . یعنی درخور اهتمامی بلیغ و بحثی بی سابقه و نظیر خواهد بود .

و پایه ای که ما بنای تمهید این مسائل چهار گانه یا بگفتار بهتر و روشنتر اثبات عصمت قرآن را از جمیع جهات بر آن نهاده ایم همانا فرمایش خود خدای سبحان است در آیه (ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ) . چه داخل کردن (لا) ی نفس جنس بر کلمه (ریب) دلیل بر استغراق نفی (ریب) از منطق قرآن است یعنی همچنانکه در (ناحیه صدور) آن ریبی نیست در (ناحیه ظهور) آنها ریبی نیست و همچنین چنانکه در نواحی (مصدر و حی) و قائل آن ریبی نیست در نواحی (تبلیغ) و ناقل آن نیز ریبی نیست و همچنانکه در نواحی (معنی) آن ریبی نیست در نواحی (لفظ) آن ریبی نیست . خواه مراد از جمله نفی شده حکایت یا خبر باشد یا مراد انشاء در صورت خبر باشد و خواه مراد بکتاب خصوص سورة البقره ، باشد یا مراد تمام سوره های قرآن باشد . و بهر تقدیر آیه مزبور نص بر عصمت قرآن است و از اینکجه شک در ریبی از نواحی چهار گانه مذکوره در فوق داخل قرآن گردد معصوم است

خواهش مشروع کزیری نداشتم لذا بنوشتن این خطوط همت گماشتم و از درگاه خداوند سبحان توفیق می خواهم و از آلائش بخطا باو پناه میبرم .
هبة الدین الحسینی الشهرستانی

۳

عصمت قرآن

ذلك الكتاب لا ريب فيه (۱):
قرآن تصریح می کند باینکه در این کتاب ربی نیست و شکی در آن راهبر نیست . چرا چنین نباشد ؟ بلکه سزاوار است که چنین باشد . زیرا قرآن حجت تامه و وسیله هدایت عامه و مرجع اعلی و امام مبین است و واجب این است که بنفسه خود را بدینسان توصیف کرده باشد و در شأن خویشتن (لایأتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه (۲)) و هدی و نوراً و رحمة و ذکرى للعالمین (۳) گفته باشد تمام دلایل از معقول و منقول چه یاد شده و چه یاد نشده معاضد و مؤید اینست که قرآن از دو ناحیه مهمه محکم و مستحکم است . ناحیه ای نسبت قرآن بخدای سبحان و ناحیه دیگر هدایت او برای نوع انسان از آنچه مایه و بایه صلاح و اصلاح آنان است . و عبارت دیگر : یکی ناحیه صدور و دیگری ناحیه ظهور .
دلایل علم و دین کلاً بر عصمت قرآن اتفاق دارد یعنی گویاست که قرآن از تأثیر عوامل شک ربی که از چهار جهت برای قلمه منیع و حصن حصین هجوم آور شده است مصون و معصوم است . و همان جهات چهار گانه شك است که موجب انهدام بنیان هدایت قرآن و محو اثر بیان و کیان قرآن است و این چهار عبارتند از :
(۱) شك در مصدر وحی الهی (۲) شك در سلامت تبلیغ (۳) شك در تمامیت لفظ (۴) شك در تمامیت معنی

(۱) آیه ۳ - از سوره ۲ (البقره) : این کتابی است که هیچگونه شکی در آن راهبر نیست
(۲) آیه ۴۲ - از سوره ۴۱ (فصلت) : نمیآید این قرآنرا باطل (یعنی باطل در آن راه ندارد) نه از پیش رو و نه از پشت سر
(۳) ان هو الاذکری للعالمین - آیه ۹۰ - از سوره ۶ (انعام) - یعنی نیست این قرآن جز تذکری برای جهانیان (که خدا را بیاد آنها بیاورد)

آنهاست و استقبال خلق بآن درجهت هدایت شدن بآن، و توجه بالفاظ و معانی آن) نیست و از اینرو تعبیر بجهت (پیش رو) فرموده است و همچنین احتمالی از این ناحیه (که ناحیه بیان و هدایت شدن بالفاظ و معانی است) در آن راه نمییابد. چنانکه در آیه (کتاب احکمت آیات ۱) ذکر شده است. و نیز قرآنرا پشت سر محسوسی نیست و پشت سر کنایه از جهت انتساب و پشت بندی آن بخداست که موسوم بجهت صدور و تبلیغ است یعنی احتمال سوء و باطلی از این ناحیه هم که ناحیه قائل و ناقل است نمیرود. پس قرآن از همه جهت و هر ناحیه معصوم و مصون است

و باز قرآن را در آیه (انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون (۳)) نص است بر اینکه نسبت قرآن بخدای سبحان ثابت است بنسبت مؤکده همچنانکه محفوظ است از طرف خدا بصورت مؤکده و محفوظ است بصورت مطلقه. و خدای منان در اینجا متعهد شده است و وفای به بعد از جانب خدا حتمی و ضروری است خواه این تعهد متعلق بجوهر لفظ آنها باشد (در اینصورت نسخ و نسیمان و تحریف و نقصان در آن متصور نیست) و خواه متعلق بحفظ و ثوق و اعتماد بر قرآن باشد (در اینحال هم چیزیکه تماس با حجیت یا امامت آن پیدا کند متصور نخواهد بود) و خواه متعلق بهردو امر باشد (در اینصورت هم مطلوب ما از جمیع جهات و وجوه) برآورده و تمام است)

و نیز همچنانکه قرآن حکیم خود بنفسه حافظ و نگهبان منصب امامت و منصبه تمامیت و کرسی حجیت تامه و بعهده گرفتن هدایت عامه (بنا بآیات مذکوره) برای خویشتن است همانقسم هم خود بنفسه حافظ و نگهبان خویش از عوامل ریب در تمام نواحی چهار گانه (بنا بآیات سه گانه مذکوره) برای خویشتن میباشد مضافاً باینکه از نظر شدت اهتمام باین قضیه خداوند متعال بآیه ای پس از آیه

(۱) آیه ۱ سوره ۱۱ (هود). الرأ کتاب احکمت آیات ۱-۳ فصلات من لدن حکیم خبیر یعنی کتابی که آیات آن با دلایل محکم نازل شده سپس از جانب خدای دانای آگاه

تفصیل یافته و روشن گردیده است

(۲) آیه ۹ از سوره ۱۵ (الحجر) یعنی ما خودمان قرآن را فرستادیم و خودمان نگهبان

او هستیم.

واما ريب همان شك است و هر دو بيكمعنی است (۱) چنانكه در حديث مروی از (سيدنا الحسن المجتبی علیه السلام) آمده است كه از جد خود رسول خدا (ص) روايت نموده است كه فرمود: (دع ما یريبك الی ما لا یريبك - یعنی واگذار آنچه ترا بشك می آورد بآنچه ترا بشك نمی آورد) و این حدیثی است كه فقهاء و اصحاب ما در موضوع مسئله (استصحاب) و (اخذ بمتیقن) و غیر آن در موضوع شك و در موقع شك استدلال می كنند.

و بطور خلاصه اگر ما باب (نسخ و نسیان) را بگشاییم در حجت بودن قرآن تردید کرده ایم و اگر باب (تحریف) را خواه برپاده و یا نقصان باز كنیم باز در حجت بودن قرآن شك و ریبی حاصل می گردد - و اگر درهای تفسیر قرآن را - برافهام مردمان (با احتمال ابهام و بن بست بودن راه افهام در آیات و رموز در حروف و كلمات و موقوف بودن تفسیر آن بر ورود نص مأثور) ببندیم كتاب خدا از اینكه حجت تامه و وسیله هدایت عامه باشد بی بهره خواهد ماند و در تمام یا بیشتر آن شك و ریب نفوذ خواهد نمود و كار بروفق مرام دشمنان اسلام خواهد بود.

بعلاوه قرآن حكیم در آیه مباركه (لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ) امر خود را از تمام جهات و نواحی محكم ساخته و ابواب اختلال و اختلاف را بر خویشتن از تمام جهاتيكه گفتیم مسدود نموده است یعنی:

چون این قرآن برای راهنمایی خلق از جانب خالق نازل گشته (لَا يَأْتِيهِ) نمی آید آنرا شك و باطلی (من بین یديه) از پیش روی او (كنایه از جهت ظهور چیزهایی كه متعلق بالفاظ و معانی اوست) (ولا من خلفه) و نه از پشت سر او (كنایه از جهت صدور و مصدر و حی است كه از دنبال و پشت سر قرآن را تأیید می كند) و الا قرآن را پیش روی محسوسی جز اقبال او بخلق (بیان آنچه در آن اسباب صلاح و اصلاح

(۱) نسبت بین شك و ریب عموم و خصوص مطلق است بدینمعنی كه هر ریبی شك است ولی هر شكی ریب نیست چه شك حالتی است نفسانی خواه مبنی بر پایه و اساسی باشد یا نباشد ولی ریب شكی است كه مبنی بر پایه و اساس باشد (منتها آن پایه قابل ترلزل باشد) و خدای متعال در این آیه بكلمه ریب تعبیر فرموده برای آنكه بفهماند شكی كه دارای پایه و اساس باشد در این كتاب راه ندارد و لذا (لا شك فيه) فرموده است (مترجم)

تولید یافته و ما آن نظریات را عوامل ریب و معاول هدم (۱) نامیده ایم و در این رساله
بر رفع آن شبهات میپردازیم و آنها عبارتند از

- ۱ - نظریه نسخ و نسیان
- ۲ - نظریه تحریف بزیاده و نقصان
- ۳ - نظریه موقوف بودن تفسیر آیات قرآن بنص مأثور
- ۴ - نظریه تفسیر برآی و وجوه مبهمات و متشابهات در قرآن

۴

در اصل نسخ و معنای صحیح آن

باید دانست که علماء را در شنودن وی پایه بودن نسخ باین معنی (که لفظ در
قرآن باقی و حکم آن ازین رفته باشد) اختلافی نیست زیرا تفسیر نسخ باین معنی
امری استثنائی و غیر طبیعی است یا عبارت دیگر خلاف اصل و مخالف ظاهر
است و مورد قبول عقل نمیباشد (مگر بدلیلی روشن و شاهدهی مبرهن) ولذا اصل
عدم نسخ است (یعنی اصلاً نمیتوان قبول کرد که در قرآن آیه ای باشد که حکمش
نسخ شده و از میان رفته باشد) .

بعض از آیات قرآنی بلفظ نسخ اشاره دارد هر چند بامعنای صحیح نسخ مغایر
است مانند آیه : (هانسخ من آیه او نسیها نأت بخیر منها او مثلها) (۲) و در بعض
آیات دیگر اشاره بمعنای نسخ دارد هر چند با لفظ صریح نسخ مغایرت داشته و
بکلمه نسخ ذکر نشده باشد مانند آیه : (یمحو الله ما یشاء و یثبت و عنده -

ام الكتاب (۳)

(۱) معاول جمع معول (بکسر میم و سکون عین و فتح واو) یعنی کلنک (یعنی این
عوامل چهار گانه شك و ریب بمنزله کلنگی هستند که باعث خرابی بنیان وحی و قرآن میباشند)
(۲) آیه ۱۰۶ سوره ۲ (البقره) یعنی : ما آنچه را از آیات نسخ میکنیم یا آنرا از یاد
برده و متروک میسازیم بهتر از آنرا یا مانند آنرا میآوریم اللهم تعلم ان الله علی کلشی قدیر
آیا ندانسته ای که خداوند بر هر چیز تواناست .

(۳) آیه ۳۹ سوره ۱۳ (الرعد) خداوند هر چه بخواهد (از احکام یا حوادث عالم) محو
می کند و از بین میبرد و هر چه را خواهد اثبات و بر قرار می کند و اصل کتاب آفرینش نزد او و
مشیت اوست .

دیگر این موضوع را نص و تأکید فرموده و بنص خاص صریحی عصمت خود را تصریح و در آیات بی شمار اثبات نموده است که قرآن کتاب خداست از قبیل (تنزیل من حکیم حمید (۱)) و نظایر آن. سپس اثبات فرموده است که قرآن در حین نزول از شیاطین انس و جن محفوظ و از هر سوء و باطلی که قبل از تبلیغ و پس از تبلیغ بآن تماس یابد مأمون است چنانکه در آیه وانا له لحافظون و آیه لایاتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه و همچنین آیه (نزل به الروح الامین علی قلبک لتکون من المذکرین بلسان عربی مبین (۲))

و آیه (ولو تقول علینا بعض الاقاویل لاخذنا منه بالیمن ثم لقطعنا منه الوتین (۳)) و آیه (انه لقرآن کریم فی کتاب مکنون لایمسه الا المطهرون (۴)) و آیه (وما ینطق عن الهوی ان هو الا وحی یوحى (۵)) و غیر اینها آیاتی که متضمن عصمت قرآن از هر شایبه یا خدشه ای است که درونوق بآن یا در امامت عامه و هدایت تامه نبودن آن مؤثر باشند .

بلی ماورای این دلایل قاطعه و براهین ساطعه دلایل دیگری ذکر کرده اند که موهم خلاف گردیده است و از آنها نظریات چهار گانه ای که گذشت

(۱) دنباله آیه ۲۶ سوره (فصلت) یعنی از پیش و پس این قرآن باطلی نمی آید فرستاده است از جانب خدای دانای ستوده .

(۲) آیه ۱۹۳ سوره ۲۶ (الشعراء) - یعنی روح الامین (جبرئیل) قرآنرا بردل توفیرود آورد تا (بحکمتها و اندر زهای آن) خلق را متذکر ساخته و آنها را از عقاب خدائی بترسانی (یعنی بوسیله آن از ترسانندگان باشی) بزبان عربی آشکار

(۳) - آیه ۴۴ تا ۶۴ سوره ۶۹ (الحاقه) - یعنی : اگر محمد بما سخنانی دروغ می بست (و بما نسبت میداد) محققاً او را بقهر و انتقام می گرفتیم و رک دله او را قطع می کردیم

(۴) - آیه ۷۷ تا ۷۹ سوره ۵۶ (الواقعه) - یعنی : همانا این قرآن بسی گرامی و سودمند است - در لوح محفوظ و کتاب سر الهی - که جز دست پاکان بدان نرسد (و او را مس نکند)

(۵) - آیه ۴۳ و ۵۳ سوره ۵۳ (النجم) - یعنی : و (رفیق شما محمد) هرگز بهوای نفس سخنی نمی گوید سخن او جزو وحی خدائی چیز دیگری نیست که باو میرسد

و ایضاً (و من آیاته ان يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته و لتجری الفلك بأمره و لتستغوا من فضله و لعلمکم تشکرون (۱) .

و در سوره شوری (و من آیاته الجوار فی البحر کلا علام ان یشاء یسکن الريح فیظلمن روا کد علی ظاهره ان فی ذلک لایات لكل صبار شکور) (۲) و غیر اینها از آیاتی که بمعنی نعمت و در مورد رحمت آمده است و بنا برین معنی آیه مورد بحث ما این خواهد بود که خداوند نسخ نمی کند نعمتی از نعمات خود را مگر اینکه برای انسان نعمت دیگری بهتر از اولی می آورد یا مانند و نظیر نعمت اولی چنانکه شاعر پارسی زبان گوید :

(خداگر ببندد ز حکمت دری گشاید زر حمت درد دیگری)

پس این معنی وجیه و نیکو کجا و معنایی که نسخی ها از آن می کنند و تأویل ناپسندی که آنها از آیه مزبوره مینمایند کجا (۳) ؛ و سیاق آیات قبلی (ما یود الذین کفروا من اهل الکتاب... الخ) هم مؤید این تفسیر و دلیل بر اینست که مراد از (آیت) در آیه (ما نسخ من آیه... الخ) نعمت و خیر و رحمت است

وجه دوم - : بر حسب آنچه بفهم خالص و خالی از شائبه مایبدا ر نموده است اینکه : آیه مبارکه (ما نسخ... الخ) ناظر بآیات و احکام تورات و انجیل و شرایع پیشین و ما قبل بر اسلام است و مؤید این نظر و ورود این آیه در سیاق آیاتی است که اشاره باحوال اهل کتاب می کند . پس مراد این خواهد بود که خداوند سبحانه

(۱) آیه ۴۷ سوره ۳۰ (الروم) و از آیات عظمت و رحمت خدا آنستکه باد ها را میفرستد تا مؤده باران دهند و بدنبال باران شمارا از رحمت خود لذت آبادی و برکت بچشاند و باز بوسیله بادها کشتی ها در دریاها بامرا و بحرکت افتند و شما بتوسط آنها در طلب فضل و نعمت خدا بر آید و شاید شکر گذاری کنید .

(۲) آیه ۳۳ سوره ۴۲ (الثوری) یعنی : و از آیات رحمت خدا کشتیهای جاریه در دریاهاست که مانند کوه در حرکتند که اگر بخواهد باد ساکن و آرام می گردد و کشتیها بر سطح آب ثابت می مانند همانا در این جریان بادها و حرکت کشتیها نشانه های است برای آنانکه بسیار بردبار و شکر گذارند

(۳) نسخیین (یعنی آنها که قائل بوجود آیات منسوخه در قرآنند) می گویند تفسیر آیه (ما نسخ من آیه... الخ) این است که آنچه دما در احکام قرآن نسخ و ابطال می کنیم بجای آن احکام بهتر یا مانند آن می آوریم .

پاره‌ای از علماء ظاهری و غیر آنان بر این رفته‌اند که این آیات دال و مثبت
نسخ در احکام خداست حتی آیاتی که در کتاب کریم مسجل و باقی مانده است -
اما ما گروه اهل تامل و تحقیق بر این عقیده هستیم و نزد ما این قول ترجیح دارد که
آیه اولی بر آنچه گروه نسخیون از نسخ خود مقصود دارند نص و دلیل نیست و
آیه‌ها نسخ من آیه . . . الخ متمم آیه ۱۰۵ سوره بقره است و در سیاق آیاتی
واقع شده است که اشاره بشئون کفار دارد و در دنبال آیه (ما یؤد الذین کفروا)
من اهل الکتاب ولا المشرکین ان ینزل علیکم خیر من ربکم واللّه یختص برحمته
من یشاء واللّه ذو الفضل العظیم . (۱) واقع شده است و این امر بخوبی فهم مراد
را معین میکند بتوجیه ذو وجه آئیده :

وجه اول آنکه : مراد از (آیت) در آیه مبارکه که نعمت ربانیه و حکمت الهیه
در باره مخلوق باشد و آیت بدین معنی یعنی بمعنای نعمت و رحمت در قرآن حکیم
بسیار آمده است چنانکه در سوره روم فرماید : (و من آیاته ان خلق لکم من
انفسکم ازواجاً لتکونوا الیها وجعل بینکم مودة ورحمة ان فی ذلک لایات
لقوم یتفکرون) (۲) .

سپس بعض آیات رحمت را شمرده و فرموده است : (و من آیاته خلق -
السموات والارض و اختلاف السمکات والوانکم ان فی ذلک لایات للعالمین) (۳)

(۱) آیه ۱۰۵ سوره ۲ (البقره) یعنی : هرگز نه کافران از اهل کتاب و نه مشرکین مایل
نیستند که چیز بهتری بر شما از جانب پروردگارتان نازل شود لکن خدا هر که را بخواهد بر رحمت
خود مخصوص میگرداند و خدا صاحب فضل عظیم است

(۲) آیه ۲۱ سوره ۳۰ (الروم) - یعنی : و از آیات رحمت و نعمت خدای اینست که برای
شما از جنس خودتان جفت‌هایی آفرید تا در بر آنها آزمایش یافته و با آنها انس بگیرید و میان شما
دوستی و مهربانی برقرار فرمود همانا در این امر هم برای مردم با فکر نشانه‌هایی از علم و حکمت
الهی آشکار است

(۳) آیه ۲۲ سوره ۳۰ (الروم) و از آیات عظمت و رحمت خداوند آفرینش آسمانها و زمین
است و اختلاف زبانها و لهجه‌ها و نژادها و رنگهای شمس و همانا در آفرینش و اختلاف احوال
آیات و نشانه‌هایی از عظمت خالق برای دانشمندان است .

ان یأتیکم التابوت فیہ سکنیۃ من ربکم وبقیۃ مما ترک آل موسی و آل هرون
تحملة الملائکۃ ان فی ذلک لایۃ لکم ان کنتم مؤمنین (۱)

و در قرآن از این قبیل آیاتی که بمعنای حکمت غریبه و عجیبه باشد زیاد
می یابیم و چنانکه در آیات پیش گفته هم لفظ آیت در غرائب نعمت و شواهد رحمت
هر دو استعمال شده است و تمام این استعمالات مخالف مراد گروه نسخی ها از تفسیر
آیت بمعنای الفاظ وحی دالۃ بر احکام شرعیه است و معنای تبدیل در تفسیر آیه که
موافق نظر ما و مخالف نظر نسخی هاست مقبولتر و از تفسیر نسخی ها مرجح تر است
و در عین حال می بینیم که رأی نسخی ها مخالف با حجت عقل و مخالف با حق و مخالف
با ظواهر قرآن کریم است و بدین جهت بر ذوی العقول عدول از رأی نسخی ها
بر رأی مقبول ما معین و مرجح خواهد بود.

تفسیر - مزید بیان در آیه نسخ

سیاق آیه نسخ : (ما نسخ من آیه او نسخها . . . الخ) را بر دلالت آیه
بتفسیری که ما کردیم تأییدی عادی است و اگر مجدداً بآیه گذشته یعنی (ما یود
الذین کفروا . . . الخ) مراجعه و امعان نظر کنیم این آیه حکمی شرعی متعلق
بشرایع اهل کتاب و اشباه کتاب است و مجادله و منازعه بین وحی محمدی (ص) و
وحی موسوی یا عیسوی را ممثل ساخته است چه اهل کتاب باینکه پس از کتابهای
عهدین (عهد عتیق یعنی تورا و عهد جدید یعنی انجیل) بآمدن کتابی بر نبی عربی
که منزلت وحی و مکانت شرع آنها را تبدیل کند راضی و خشنود نبودند و تا زمان
ماهم این ناخوشی و ناپسندی از گفتار و کردارشان پیدا و هویدا است و بدینجهت
مراد از خیر منزل در آیه مزبوره ، قرآن و آیات قرآنی است - و این آیه مشعر بر
اینکه در صدد بیان نسخ آیه ای از قرآن بآیه دیگر از قرآن باشد نیست بلکه اشعار
واضح دارد که مراد ، نسخ آیات سایر ادیان بسآیات قرآنی است چنانکه در آیه

(۱) آیه ۲۴۸ سوره ۲ (البقره) : یعنی - پیغمبرشان بآنها گفت همانا نشانه شاهی او
اینستکه تابوتی که سکنه پروردگارتان و الواح بازمانده از خانواده موسی و هرون در آنست و
فرشتگان حامل آن هستند برای شما خواهد آورد همانا در این آوردن تابوت (یعنی صندوق
حاوی اشیاء مذکوره) معجزه و حجت و نشانه روشنی است برای شما اگر اهل ایمان باشید .

آیه حکمیه‌ای را نسخ نمی‌کند یعنی مدلول آیه‌ای از تورا و انجیل را در شریعت موسی و عیسی باطل نمی‌کند و از یاد مردم نمیبرد مگر آنکه بحکمت عالیه خود آیه حکمیه‌ای در شریعت محمد (ص) مقرر می‌سازد که در مصلحت برتر و بهتر از آیه منسوخه (در شریعت پیشین) یا در مقبولیت عامه مانند آن آیه نسخ شده باشد فرق بین وجه دوم با وجه اول اینست که اولی تفسیر نسخ بتبدیل و آیت بمعنای معنوی لغوی (۱) آن تفسیر شده است در صورتیکه در وجه ثانی تفسیر آیت موافق نظر جماعت نسخی‌ها و بمعنای اصطلاحی آن (یعنی موافق معنایی که مقصود آنها در نسخ میباشد) بعمل آمده است.

در اینجا وجه سوم هم برای تفسیر آیه نسخ بنظر می‌آید که نیز مخالف مراد و مقصود جماعت نسخی‌هاست و آن چنین است که ما آیت را بمعنای نشانه و علامت و معجزه یا حکمت عجیبه‌ای (که پروردگار بشر خود یا بدست فرستادگانش برای هدایت بندگانش ظاهر می‌سازد) معنی و تفسیر کنیم مانند آیه:

(وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ) (۲) و آیه دیگر: (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ) (۳) و آیه دیگر: (وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ) (۴) و آیه دیگر: (وَأَنْ يَرُوا آيَةً يَرْضُوا وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ) (۵) و آیه: (وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ

(۱) معنای لغوی نسخ تبدیل است چنانکه کوئیم (نسخة الكتاب) یعنی نسخه دومی بدل از نسخه اولی بدید آورد و این نیست که نسخه ای را نابود کرد و بجای او نسخه دومی بوجود آورد و درالمنجد هم گوید نسخ الكتاب: نقله و اكتبه حرفاً بحرف (۲) آیه ۲۵ سورة ۳۰ (الروم): یعنی و از آیات غریبه خداوند آنست که آسمان بامراو برپا ایستاده سپس چون (پس از تلاشی و تفرق بدن در همین زمین) شما را بخوانند و دعوت کنند زنده میشوید و از این زمین خارج میشوید همانطور که در ابتدا خارج شده بودید (۳) آیه ۲۱ سورة ۳۰ (الروم) یعنی: و از آیات غریبه خداوند آنکه شما را از خاک بیافرید و بشرهای زنده‌ای شدید و در زمین پراکنده گشتید

(۴) آیه ۲۹ سورة ۴۲ (الشوری) یعنی: و از آیات غریبه خداوند آنکه آسمانها و زمین را بیافرید و چینه‌دگانی پراکنده کرد و او بر جمع آوری آنها هر وقتی بخواهد تواناست (۵) آیه ۳ سورة ۵۴ (الفر) - و چون آیت یعنی معجزه‌ای ببینند از تامل در آن اعراض میکنند و میگویند این جادویی استمرار یافته و بیش آمده است

دلالت دارد و از قرآن دلیلی بر وجود آیه ای که حکم آن نسخ شده باشد و الفاظ و تلاوت آن باقی مانده باشد در دست نداریم و این همان حقیقتی است که در آیه (اَلَمْ ذٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيْهِ) و در آیات و فصول دیگر بتفصیل بیان کرده ایم

تثمه : همچنانکه تفسیر محو بنسخ آیات (وحی موسوی و عیسوی) مثلاً و تفسیر اثبات بتصحیح و تثبیت آیات وحی محمدی صم و شریعت سرمدی او امکان دارد همچنین تفسیر محو و اثبات بآیات غریبه کونیه و آیات نعم الهیه نیز ممکن است چنانکه قبلاً نیز قول مبنی بر استعمل ال لفظ (آیت) را در معنی معجزه (در غرائب حکمت و عجائب حوادث) و همچنین استعمال لفظ (آیت) را بمعنی نعم الهیه (تحت عنوان اصل نسخ و معنای صحیح آن) بیان نمودیم بنابراین تأویل روایت مستفیض از امام علی علیه السلام نیز در آنجا که فرمود : « اگر آیه : يَمْحُو اللّٰهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ در کتاب خدا نبود هر آینه آنچه را تاقیامت حادث میشود بشما خبر میدادم . » هر گاه آنرا بآیات نعم الهیه و حوادث غریبه تطبیق و تفسیر نمائیم درست و بجا و خیلی مناسب خواهد بود .

۶

در اثبات عصمت قرآن از نسخ و رد شبهات قائلین بنسخ

تردید در این نیست که عبد از مولای خود بمجرد اینکه کلامی را بشنود یا باوا بلاغ شود در او مؤثر است و او را وادار در عمل بموجبات آن مینماید مگر اینکه یکی از موجبات شك و ریب در این کلام پدید آید و اسباب سلب و نوق و اعتماد بآن گردد و عبارت دیگر جواب ریب و شك سوالب ثقه و اعتماد شود

اول اینکه بعد گفته شود مبلغ در رسالت مولای اودیوانه یا دروغگو بوده است و چنین پندار شود که کلام منسوب بمولای او اصلاً از ناحیه مولای صادر نشده باشد

دوم اینکه بعد گفته شود سخنی را که از طرف مولای او تبلیغ شده مشوب بتحریف و دستبردگی است و از افزایش و کاهش سالم و مصون نمانده است

سوم اینکه بعد گفته شود کلام تبلیغ شده از طرف مولای او نسخ شده و مولایش از حکمی که داده است بحکم دیگری عدول نموده است

(یمحو الله ما يشاء ويثبت ...) نیز ما توضیح داده ایم و از نظر خوانندگان خواهد گذشت .

۵

تفسیر آیه محو و اثبات

نسخیون بآیه (یمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب) استدلال نموده اند الا اینکه ظاهر آیه بسباق آیه پیشین (۱) دلالت دارد که این آیه در مورد حکمی شرعی در برابر امتی پیشین و شرعی سابق وارد داشته و مشعر بر اینست که محو عبارت از بین بردن حکمی در شریعت دیگر و اثبات کردن حکمی بعوض آن در شریعت اسلام میباشد یا بعکس و مقصود اینست که خداوند سبحانه و تعالی احکام شرایع را بر حسب مقتضیات احوال و ازمنه تبدیل میفرماید .

در آیه ۱۰۵ سوره دوم (البقره) (ما ننسخ من آیه ... الخ) در فصل پیش گفتیم که آیه مزبوره در سباق حکم اهل کتاب و آیه (ما یود الذین کفرو ... الخ) واقع شده و ظاهر اینست که اهل کتاب بنزول قرآنی که تعدیل کننده احکام تورات و انجیل است خشنود نبودند و قرآن ضمن آیه مزبوره بآنها جواب گفته است و خیر نازل بر مسلمین در هر دو آیه همان قرآنست که او ناسخ است و تورات و انجیل منسوخند و آن آیه و آیه محو و اثبات دلالتی بر وجود آیه منسوخه ای در خود قرآن ندارند بالاخص که حکم نسخ شود و تلاوت آن نسخ نشده باشد زیرا ظاهر آن محو آیه ای و اثبات آیه دیگری بجای آنست چنانکه آیه : (و اذا بدلنا آیه مکان آیه و الله اعلم بما ينزل قالوا انما انت مفتر بل اکثرهم لا یعلمون) (۲) بر آن

(۱) آیه قبل از یمحو الله آیه ۳۸ سوره رعد است که فرماید : (و لقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجاً و ذریه و ما کان لرسول ان یأتی بآیه الا باذن الله لکل اجل کتاب یعنی ما بیمبرانی پیش از تو فرستادیم و برای آنها زنان و فرزندان قرار دادیم و هیچ بیمبری نبود که بی اذن خدا آیت و معجزی بیاورد چه برای هر امری وقت معینی است) (۲) سوره (نحل) آیه ۱۰۱ - یعنی : و ما هرگاه آیتی را بجای آیت دیگر تبدیل کنیم کافران اعتراض کرده گویند تو بر خدا افترا می بندی و حال آنکه خداوند بآنچه نازل می کند داناست و بیشتر اینها نمی فهمند و نادانند .

الذکر و انا له احفاظون) و این آیه در سیاق آیه مستخره و استهزاء کفار به پیمبر اکرم (ص) است که نسبت بوحی خدا سخریه کرده اند و رسول خدا را همچون شمرده اند و خداوند بالعصراحه بصیانت و حفاظت وحی خود از هر آنچه زایل کننده جوهر وحی یا زایل کننده و وثوق مردم بآن باشد تعهد فرموده است . چه حفظ خداوندی یا بجوهر لفظ وحی و وثوق عقلاء بمداولات و وحی هر دو تعلق دارد یا یکی تعلق دارد و بدیگری تعلق ندارد و یا آنکه بهیچیک از آن دو تعلق ندارد اما این شق اخیر باطل است زیرا که العیاذ بالله مستلزم کذب آیه و انترآء بخداوند خواهد بود و چون این شق باطلست لازمه آن صحت یکی از صور سه گانه شق اول خواهد بود و چون صدق و صحت آنها مسلم شود نسخ و تحریف باطل می گردد زیرا هر یک از نسخ و تحریف لازمه اش از بین رفتن جوهر لفظ و زایل شدن اعتماد و وثوق مردم به آن خواهد بود (رجوع بتفسیر ما در آیه ذلک الکتاب لاریب فیه و فصل راجع بعصمت قرآن در این کتاب و کتاب القرآن امام الکل شود)

اکثر مفسرین مانند سیوطی در (الاتقان) و سایر علماء مبحث تحریف قرآن را هم در ذیل مبحث نسخ ذکر نموده اند و شاید بدین مناسبت باشد که نسخ و تحریف طبعاً بر جوهر وحی و وثوق بقرآن در حجت عامه بودن آن هر دو موثر هستند یعنی هر کس قائل بوجود آیات منسوخه در قرآن باشد قائل بوجود آیات تحریف شده در آنهاست .

طبقه حشویه سلف (۱) از مفسرین آیات نسخ شده قرآن را بسه دسته قسمت نموده اند بشرح زیر :

- (۱) آیاتی که هم تلاوت و هم حکم آنها نسخ شده است
- (۲) آیاتی که تلاوت آنها نسخ شده ولی حکم آنها باقی است .
- (۳) آیاتی که حکم آنها نسخ شده است ولی تلاوت آنها باقی است .

(۱) حشویه (بفتح حاء) مردمانی بوده اند که به روایتی صرف نظر از التفات بصحت آن روایت عمل میکرد و بهر افسانه ای اعتقاد و اعتماد مینموده اند هر چند پایه و مایه ای در دین نداشته باشد و بخلاف آنها محققان و علماء هستند که اتکالشان با حدیث و اخبار صحیحیه است و بدون مبنای صحیح عقلی و دینی بچیزی توجه نمی نمایند .

چهارم اینکه بعد گفته شود سخنی را که از طرف مولای خود می شنود
الفاظ آن صریح بمقصود نیست و دلالت بر مقاصد مولای او ندارد و عبارت مصطلح
مؤول (۱) یا مجمل (۲) است (۳)

بایکی از این شکوک چهار گانه بعد متوقف می ماند و در امر مولای خود
بودی ریب می افتد و در عمل بآن مرددمی گردد - ولی پروردگار و مولای حقیقی
مانندگان در کتاب عزیز خود تمامی این شکوک را بر طرف ساخته حتی بندگان
خویش را در عمل بکتاب خود مطمئن فرموده است بدون اینکه هیچگونه توقف
یا حیرتی برای عباد فراهم گردد بلکه قول درست همانست که خداوند کتاب خود
را حجت تامه بین خود و عامه بندگان خویش قرار داده است
و از جمله آیات مؤید بمقصود مادر خطاب کریم که بر عصمت کتاب خدا از
سوالب وثوق و جواب شك دلالت می کنند نص گفتار خداست در آیه (انا نحن نزلنا

(۱) مؤول در اصطلاح لفظی را گویند که احتمال دومعنی در آن برود که یکی از دومعنی
ترجیح بر معنی دیگر داشته باشد مثلاً در آیه (ید الله فوق اید یهم) (ید) دومعنی دارد یکی
دست که عضو بدن انسان است و دیگری قدرت و در اینجا (ید) را تاویل بمعنی راجح که دست است
نباید نمود زیرا خداوند منزّه است از داشتن دست پس بنا بر تاویل ، مقصود معنای مرجوح است که
قدرت و احاطه باشد

(۲) مجمل یا متشابه در اصطلاح نیز لفظی است که احتمال دومعنی در آن برود ولی هر دو
مساوی باشد و یکی را بر دیگری ترجیحی نباشد مانند آیه (و اللیل اذا عسعس) که لفظ
عسعس هم بمعنای پشت کردن و هم رو کردن است و در اینجا بهر یک از دو معنی رواست و یکی را
بر دیگری رجحانی نیست - و نقیض مجمل را (محکم یا مبین بفتح و تشدید یاء) گویند و آن لفظی
است که بطور واضح بر مقصود دلالت کند و احتمالی برای معنای دیگر در آن نرود - و بیشتر
آیات کریم مجمل و کلی است که محتاج ببیان و توضیح است چنانکه فرمود : (و انزلنا الیک
الذکر لتبین للناس ما نزل الیهیم . . .) یعنی ما قرآن را بسوی تو فرستادیم تا اینکه بیان
کنی و توضیح دهی از برای مردم آنچه را که بجانب ایشان فرستاده شده است و مبین (بکسر و
تشدید یاء) همانا سنت یعنی کردار و گفتار و تقریر پیغمبر (ص) و علماء اهل بیت پیغمبر است
که مبین و روشن کننده سنت پیغمبر ص میباشند

(۳) شیخ بهائی رحمه الله در زبدة الاصول فرماید : الفاظ بچهار قسمت اند (نص - ظاهر
مجمل - مؤول) بدین شرح که لفظ اگر جز بیک معنی حمل نشود (نص) گویند و اگر احتمال دو
معنی در آن باشد و در یکی از آن دو معنی ترجیح باشد (ظاهر) گویند و اگر دو معنی مساوی باشد
(مجمل) گویند و اگر مقصود معنی مرجوح از آن دو باشد (مؤول) گویند و دو تنای اولی یعنی (نص و ظاهر)
داخل در محکم و دو تنای دومی (مجمل و مؤول) داخل در متشابه اند

بجمع کلیه آیات قرآنی (که میگویند یکی برای نسخ دیگری آمده است) در فصول آینده موفق گشته ایم و بتصحیح هر يك در محل خود کامیاب شده ایم میتوانیم گفت که دیگر ناسخ و منسوخ بآن معنی که نسخیون قائلند در قرآن وجود ندارد.

اما قسم اول - راجع بآیاتیکه پنداشته اند حکم و تلاوت آنها هر دو نسخ شده است مانند آیه رضاع که گفته اند : بدو خداوند ده مرتبه شیردادن بچه را موجب تحریم زناشوئی قرار داده بود و بعد نسخ شد و اثری از آن در قرآن و احکام مشهود نیست) ما را همین بس که خود آنها معترفند این آیات در مصحف شریف نیست و چون حکم آنها محو شده لفظ آنها باقی نمانده است و در اوج وجود مدون نیست و بدین اعتبار ناسخ و منسوخ وجود ندارد .

همچنین قسم دوم - که گفته اند ذکر آن در مصحف عزیز مدون نیست و منسوخ شد ولی حکم آنها باقی است مانند آیه رجم که ام المؤمنین عایشه آنرا (و همچنین آیه رضاعا که در بالا ذکر شد) روایت کرده و سایر امهات مؤمنین (زنان دیگر پیغمبر) با او موافقت نکرده اند و جمهور صحابه و مسلمین هم در نزول آنها متفق نیستند و گفته اند آیه رجم باین عبارت بوده : *الشیخ والشیخه اذا زنيا فارجموهما البتة بما قضيا من اللذة نکالا من الله* یعنی : پیرمرد و پیر زن چون زنا کنند هر دوی آنها را سنگسار کنید البتة ، بسبب آنچه که لذت برده اند و این حکم عذابی از جانب خداست .) علاوه بر اینکه اگر اسلوب آنرا با اسلوب سایر آیات ذکر حکیم مقایسه کنیم و جمله های آنها را نیز با هم بسنجیم بتکلیف و سنگینی عبارت پی میبریم و خالص را از ناصاف و پاک را از معیوب تمیز میدهم عقل سلیم و ذوق حکیم نیز تشخیص میدهد که آیا چنین آیه ای از قرآن هست یا نیست ؟ و نیز می نگریم که نویسندگان وحی (که متجاوز از چهل تن بوده اند) صحابه پیغمبر و حواشی پاک محضر انور هیچیک بنزول چنین آیاتی شهادت نداده اند و حال آنکه آیه ای نبود که از خاطر یا قلم آنها محو شده باشد زیرا که هر موقع آیه ای نازل می گردید پیغمبر (ص) آیه را بر آنها می خواند خصوصاً بر مخزن علم و کاتب وحی خویش علی علیه السلام که خود آن بزرگوار فرمود و در ملا عام دعوی نمود که : « هیچ آیه ای در سفر

وسیوطی در قسم سوم شماره آنها را بیست آیه ذکر نموده که شش آیه آن فقط در سوره بقره است و ابن العربی بیش از یکصد و بیست آیه منسوخه بشمار آورده و دیگری تادویست و پنجاه آیه هم قائل شده است و حتی آیه (اتقوا الله حق تقاته (۱) را ناسخ آیه (فاتقوا الله ما استطعتم (۲) دانسته اند و آیات قتال مشرکین را ناسخ آیات صلح و مهادنه با آنها و جدال با حسن شمرده اند و آیات تخفیف (۳) احکام را ناسخ آیات تشدید (۴) و بالعکس قرار داده و همچنین آیات مخصوصه (۵) را ناسخ آیات عامه (۶) پنداشته اند. و ما در تفسیر این آیات بشبهات آنان پاسخ داده و ثبوت نسخ را در هیچیک از آنها درست نمیدانیم.

و شیخ الطایفه امامیه (محمد بن الحسن الطوسی رضوان الله علیه متوفی ۴۶۰ هجری) را در معرفت ناسخ و منسوخ قاعده‌ای اساسی است و خلاصه آن اینست که نسخ در سنت نبوی صلی الله علیه و آله وسلم وقوع پیدا می کند (نه در قرآن) چنانچه در این حدیث. فرمود: «من شمارا از زیارت قبور نمی کرده ام اکنون می گویم آنها را زیارت کنید و من شمارا از خوردن گوشت قربانها منع کرده ام اینک میگویم آنها را بخورید.» پس ناسخ و منسوخ در جایی درست است و تمامیت دارد که جمع بین آنها ممکن نباشد چنانکه در خبر مذکور مشهود میشود (یعنی ممکن نیست که هم نهی باشد و هم امر، هم بفرمایند بکنید و هم دستور بدهند که نکنید) اما اگر جمع بین آنها ممکن باشد باین طریق که يك حکم را حمل بر وجوب و حکم دیگر را باستحباب حمل کنیم و یا یکی را مجمل و دیگری را مبین بدانیم و یا یکی را مطلق و دیگری را مقید بشماریم در اینصورت ناسخ و منسوخ نخواهد بود و ناسخ و منسوخ در جایست که در آن واحد جمع هر دو حکم مقدور نباشد - و ما چون بتوفیق خدا

(۱) آیه ۱۰۲ سوره ۳ (آل عمران) بپرهیزید خدا را حق پرهیز گاری او (یعنی آنچه‌ایکه باید و شاید از خدا بییم داشته باشید).

(۲) آیه ۱۶ سوره ۶۴ (التغابن) یعنی بپرهیزید خدا را باندازه‌ای که در قدرت و استطاعت شماست (۳) و آیات تخفیف آیت است که احکام را سبک کرده است مثل (الان خفف الله عنکم) و آیات تشدید آیتیکه بر سختی و شدت احکام افزوده یا اصل حکم شدید است.

(۴) و (۵) آیات مخصوصه مثل وجوب زکاة و آیات عامه مثل سنت اتفاق مثلا (و مما رزقناهم یثقیون).

امین الاسلام شیخ طبرسی رحمه الله در فن خامس از مقدمات مجمع البیان عقیده خود و علمای شیعه را در این باب اشعار داشته و گوید : و از جمله کفتارها : سخن در باب افزایش قرآن و کاهش از آن است که سزاوار تفسیر نمیباشد - اما زیاد و افزون شدن در آیات قرآنی اجماع علماء بر بطلان آنست - و اما کم و کاسته شدن از آن گروهی از اصحاب مایعنی امامیه و جمعی از حشویه عامه بر این رفته اند که در قرآن تغییر و کاهش حاصل شده است و عقیده صحیح از اصحاب ما خلاف آنست (یعنی کم و کاستی در آن نشده است) و این عقیده را سید مرتضی قدس الله روحه تأیید و یاری کرده و حق سخن را درباره آن ادا و وفاء نموده و در جواب مسائل طرابلسیات در چند جایان کرده است که علم بصحت نقل قرآن مثل علم ببلدان و حوادث بزرگ و وقایع عظیم و کتب مشهوره و اشعار مسطورۀ عرب است (یعنی همان قسم که بواسطه تواتر اخبار علم بصحت آنها حاصل است و منکر فلان شهر و فلان قضیه تاریخ یافتن کتاب مدون نمیتوان شد منکر صحت نقل قرآن هم نمیتوان شد مترجم) زیرا توجه و عنایت نسبت به قرآن شدت داشت و دواعی و موجبات برای نقل و نگاهداری آن زیاد بود و بجدی رسید که قابل ذکر نیست زیرا قرآن معجزه نبوت و مأخذ علوم شریعت و احکام دینی بود و علماء مسلمین در حفظ و حمایت آن بمنتهای حد اهتمام داشتند حتی هر چیز که در آن مورد اختلاف میشد از اعراب و قرائت حروف و آیات بتعریف و توضیح آن میپرداختند پس باین مراتب و با عنایت صادق و شدت ممارست در ضبط آن چگونه جایز است که تغییر یا نقصانی در آن حاصل شده باشد - و نیز فرموده است قدس الله روحه - علم بتفصیل قرآن و جزء جزء آن در صحت نقلش مثل علم بجملگی و کلیه آنست و در ضرورت علم با جزاء جاری مجرای علم بکتاب مصنفه مانند کتاب سیبویه و مزبیه است چه کسانی که بشأن این دو تصنیف عنایت و توجه دارند از تفصیل و جزء جزء آن دو همانرا عالم اند که عالم بجملگی و تمام آن دو کتاب هستند تا این حد که اگر کسی بآبی از نحو داخل کتاب سیبویه کند که جزء آن کتاب نباشد فوراً در نزد اهل علم معلوم و مشخص و شناخته میشود که از آن نیست و بآن ملحق شده است و همین قسم نسبت بکتاب مزبیه و پرواضح

وحضر نزول نیافت مگر اینکه رسول خدا (ص) آنرا بمن آموخت . « و همچنین علی علیه السلام در موقع اجراء حد بر شراحه همدانیه فرمود: «جلداتها بالكتاب ثم رجمتها بالسنة .» یعنی او را بر طبق کتاب خدا تازیانه زدیم و بر سنت رسول خدا سنگباران نمودیم - و اگر آیه رجم از قرآن بود علی (ع) میفرمود: (او را بر طبق دستور کتاب خدا تازیانه زدیم و سنگسار نمودیم .)

باز هم برای ضعف روایات نسخ و تحریف اضافه می کنیم که این اخبار آحاد هستند و اخبار آحاد نزد محققین از علماء ايجاب علم و عملی نمی نمایند و بعلاوه معارضه آنها با کتاب خدا و آیات حفظ و عصمت قرآن (بعنوان اینکه حجت باقیه تامه است) موجب تقویت قول ماست مانند آیات: (انا نحن نزلنا الذكر و انا له لحافظون) و (ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين) و (لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) و غیر اینها که سابقاً ذکر شد .

و نزد فقهاء و محدثین مسلم است که هر حدیثی مخالف با کتاب خدا باشد باید آنرا بردیوار زد و طرح و جرح نمود و هر گاه آیه رجم از کتاب خدا میبود ابو حفص عمر به ابی بن کعب نمیگفت: « اگر نمیترسیدم بگویند عمر چیزی بر کتاب خدا افزوده آیه رجم را تثبیت می نمودم . » پس آیه منقوله از عایشه جزو کتاب خدا نبوده است .

علاوه بر مراتب مذکوره اگر اینگونه آیات از کتاب خدا بود چه باعث شده است که جمهور مسلمین از اثبات آنها یا اثبات آیه ای مانند (لو كان لابن آدم واديان من الذهب لا تبغى ثالثا ولا يملأ عين ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب . یعنی اگر پسر آدم را دو وادی (یعنی دودره و مسیل) از زر باشد هر آینه طالب وادی سوم آنست و چشم آدم را جز خاک چیزی پر نمی کند و خداوند از کسی که بدرگاه او بازگشت کند قبول توبه می نماید) و امثال آن از کلمات مأثوره که بیشتر شباهت با احادیث قدسیه دارند غفلت نمایند و چه بسا همین گفتارها و روایات متروکه منشأ پیدا شدن نظریه نقص و کاهش در آیات قرآن شده باشند که بعضی از جشویه سلف از سنی و شیعه باین قول رفته اند و علماء و جمهور مسلمین با آنها مخالفت نموده اند.

رسانیست و بر وجود داشتن آیه‌ای در قرآن که حکم و معنایش منسوخ و لفظ و تلاوت آن باقی مانده باشد دلالت ندارد و نزاع ما هم در همین یکمورد است و در آیاتی که میگوئید حکم و تلاوتش نسخ شده است باشما جدالی نداریم و در پیش ما از اینکه آیه‌ای لفظ و تلاوتش محو شده باشد مانعی نیست زیرا مفهوم از فرمایش خدای تعالی ما نسخ من آیه او نسخها الخ اینست که از آیه منسوخه عین و اثری بجا مانده باشد

دوم - در باب اینکه محو و اثبات غیر نسخ است : - نسخیون گویند آیه محو و اثبات : (یمحو الله ما یشاء و یثبت و عنده ام الکتاب) مؤ کد و مؤید آیه نسخ است و محو و اثبات همان نسخ است در جواب گوئیم : محو و اثبات اگر از بعض وجوه و نواحی مشابه نسخ باشد در نفس معنای آن عین نسخ نیست زیرا محو و اثبات ظاهراً متعلق بعوادی هستند که در علم کائنات رخ میدهد و در آنها هیچ توجیهی با حکام شرعیه نیست و اگر باز از راه جدل فرض کنیم که محو و اثبات در این آیه متعلق بقضایای شرع و الفاظ کتاب باشد تفسیری که شما از نسخ می‌کنید در اینجا قابل فرض و تسلیم نیست بلکه ظاهر آن بمعنائی میباشد که مادر اطراف محکم و متشابه بیان کرده ایم بقرینه کلمه (ام الکتاب) که هم در این آیه وارد است و هم در آیه پنجم از سوره آل عمران که می‌فرماید : (هو الذی انزل الکتاب منه آیات محکمات هن ام الکتاب و اخر متشابهات . . . الخ) و این آیه همان تفسیر ابن عباس و اختیار (حبر امت) را که نسخ در قرآن (آیات محکمات) و منسوخ (آیات متشابهات) هستند تأیید می‌کند .

سوم - آیا نسخ بمقتضای زمان است ؟ - نسخیین گویند چه مانعی دارد که بر حسب اختلاف مصالح و بمناسبت اقتضای زمان وجود نسخ و منسوخ را در قرآن قبول کنیم در جواب گوئیم :

نباید فراموش کنیم که نزاع بین ما راجع بآیاتی است که نسخیون گویند حکم آن منسوخ شده و تلاوت لفظش باقی مانده است و نیز باید فراموش نکنیم که معنای نسخ بتفسیری که شما نسخیین میکنید اگر جایز باشد مخصوص بایام حیات رسول خدا (ص) و زمان نزول وحی بر آنحضرت است و از ایشکه پس از وفات

و بدیهی است که عنایت و توجه بنقل قرآن وضبط (آیات و کلمات و سوره) آن از عنایت و توجه بضبط کتاب سیمبویه و دواوین شعراء بیشتر بوده است . . . الخ . »

۷

بحثی بین ما و نسخی ها

گفتار ما را جمع بوجود نداشتن آیه منسوخه ای در قرآن حکیم (که معنای آن منسوخ و لفظ آن باقی مانده باشد) بر قائلین بنسخ گران آمده است ، چه آنها نسخ را چنین تعبیر و تفسیر می کنند که مراد از میان رفته و حکم ملغی شده باشد هر چند الفاظ آن در کتاب خدا باقی مانده باشد - و پیش از آنکه در دلیل متأملی بکنند راه جدال و سجال و نزاع و دفاع را پیش گرفته و می گیرند لذا ما در این فصل آنچه را که آنها گفته اند و آنچه را مادر رد آنها گفته و میگوئیم برای اتمام فایده و اثبات مقصود بمعرض تسجیل و بیان می گذاریم

اول - پاره ای از آنها گویند آیات و روایات دلالت دارد بر اینکه آیات منسوخه ای در کتاب کریم وجود دارد گوئیم بلی چنین است - اما نسخی که ذکر آن در آیات و روایات شده است بآن معنی که شما اختیار کرده اید نیست بلکه بمعنی دیگری است ، چه در روایات مأثوره از امام امیر المؤمنین علی علیه السلام و شاگردش جبرامت عبدالله بن عباس و از امام ابی جعفر محمد الباقر علیه السلام وارد شده است که ایشان ناسخ را بمعنی (محکم) تفسیر فرموده اند تا (مجمل) را تشریح کنند و مبین آن باشد چنانکه منسوخ را بمجمل و متشابهی تفسیر فرموده اند که محتاج بتوضیح باشد - و قرآن هم بعض آن مفسر بعض دیگر است و از اینرو ناسخ نامیده شده که آنچه را بسبب وهم در ذهن حاصل و بذهن تعلق میگیرد محو کرده و از صفحه ذهن می زداید همانقسم که نور آفتاب سایه را نسخ کرده و از بین میبرد و تفصیل آن در بخش دوم کتاب در فصل سرتشابه قرآنی بیاید

سپس گوئیم ای جماعت نسخیون بر فرض که از راه جدل تفسیر ناسخ را بآن معنی که شما اختیار کرده اید بدانیم باز هم دلیل شما کوتاه است و بمدعای خودتان

در پیرامون نسخ و نقی منسوخات از

قرآن حکیم بدلائل دهگانه

نسخ در عرف عرب تحول بابدال است نه بشرط ابطال (یعنی تبدیل ببدل و عوض است بدون اینکه آنرا باطل سازند) مثلاً وقتی گویند (نسخت الكتاب) مقصود نقل صورت آنست بصورت دیگر و در اینجا نسخ و منسوخ است بدون ابطال و گاهی هم با ابطال صورت سابق صدق میکنند چنانکه گویند (نسخت الشمس الظل) یعنی آفتاب سایه را نسخ نمود - بدینمعنی که خورشید سایه را بتبدیل موضع یا محو و ابطال آن تغییر داد و از این قبیل است تناسخ ارواح در فلسفه یا مناسخات مواریث در فقه - اما در عرف علمای کتاب و سنت تبدیل حکمی است بحکم دیگر در آیتی یا روایتی در اینصورت اولی منسوخ و بدل آن نسخ محسوب میشود - و اینگونه نسخ و منسوخ بمعنی اثبات حکمی بابدال و ابطال در سنت نبویه و احادیث مرویه ثابت است و مانعی ندارد و جای گفتگو و چون و چرائی در آن نیست - لکن قائل بوجود آیاتی در قرآن حکیم که حکمش منسوخ و لفظش باقی مانده باشد قولی بی‌پا و عقیده‌ای بخطا و بیجاست زیرا قائلین بچنین عقیده و گفتار کتاب آسمانی جاویدان ما را بکتابهای آسمانی متروکه منسوخه منقرضه سابقه قیاس کرده‌اند و حال آنکه شرع اسلام تا بشر باقی و تا دنیا مستمر است مستمر و پاینده است و حلال محمد حلال است تا روز قیامت و حرام محمد حرام است تا روز قیامت و ما را بر این عقیده و رأی دلائل و شواهدی است که یکایک ذیلاً شرح میدهیم :

۱ - قرآن کتاب خدائست که (لا یأتیه الباطل من بین یدیه ولا من خلفه) و اگر مشتمل بر آیاتی باشد که حکمش منسوخ و معنائی از آن مقصود نباشد هرگز این مبنا درست نیاید و اینمعنی هم نشاید .

۲ - قرآن حجت تامه و برای هدایت عامه است و اگر فرض کنیم چیزی در آن

پیغمبر (ص) (نه در آیات و نه در روایات) احکام نسخی وجود ندارد ضروری دین و اجتماعی عموم مسلمین است و (حلال محمد حلال الی یوم القیمه و حرام محمد حرام الی یوم القیمه) مورد قبول همگی است و بنا براین دو مقدمه گفته شما (ای گروه نسخی ها) درست نیست زیرا اختلاف مصالح انسان و مقتضیات زمان اگر متعلق بزمان حیات خود پیغمبر (ص) است در همان حین که نسخ معنی و حکمی لزوم مییافت نسخ تلاوت آیه هم لازم می گردید (وداعی برای ابقای لفظ آیه منسوخه نبود) و این امری است که ما و شما در آن موافقیم و باهم نزاعی نداریم - آیا اگر اختلاف مصالح انسانی و اقتضای زمانی ببعد از وفات پیغمبر (ص) تعلق داشته باشد که پس از وفات آنحضرت نه نسخی در کار است نه وحی و نه ... و نه ...

آمدیم و گفتیم که اختلاف مصالح و زمان هم تأثیری در احکام انسان دارد در اینصورت هم خدای متعال برای این جهت نیز پیش بینی و چاره جوئی فرموده است و همان آیات متشابهات و اجتهاد مجتهدین و راسخین در علم متکفل این جهت میباشند و ما در محل خود بیان کرده و توضیح داده ایم بدون اینکه نیازمند برای نسخ شما باشیم که نزد ما مردود است و مورد توجه نیست .

چهارم - در اینجا وجه دیگری نیز ممکن است بآنچه بیان شد ملحق سازیم و آنچه در خصوص اشتمال قرآن بر ناسخ و منسوخ وارد شده توجیه نمائیم - و آن اینست که آیات قرآنی ملایم موردی دون موردی و مناسب حالی دون حال دیگر نازل گردیده است مانند آیات مسالمت و صلح با مشرکین در ابتدای ظهور اسلام در مکه و سپس آیات اذن بچنگ و بستن و زدن و جهاد و جلاد و تاخت و تاز در روزگار نیرومندی مسلمانان - پس وجود آیاتی مانند این ناسخ و منسوخ را در قرآن ما معترفیم و در آن باب جدالی نداریم - همچنین آیات احکامیه که بصورت مطلق نازل شده بعد بصورت مقید نزول یافته یا آیه ای که در سختی و آسانی با آیه دیگر اختلاف یافته مثل آیه (اتقوا الله حق تقاته - یعنی بپرهیزید خدا را چنانکه باید و شاید) در برابر آیه (اتقوا الله ما استطعتم - یعنی بپرهیزید خدا را تا حدیکه توانائی دارید) و نیز وجود آیه وجوب روزه ماه رمضان بصورت مطلقه و آیه استثناء بیمار و مسافر و کسانی که طاقت ندارند بصورت مقیده - جز اینکه اینقسم ناسخ و منسوخ از آنچه نسخی ها مقصود دارند بسی دور و بیگانه است .

مشكوك در سنت را بر كتاب خدا عرضه كنيد آنچه با قرآن موافق است مقبول و آنچه با آن مخالف است مردود و مطروح است) تنافی دارد و همچنین وجود منسوخ زاید در قرآن با آنچه در خبر نقلین و خطبة حجة الوداع رسیده است منافی است زیرا که حدیث (انی تارك فيكم الثقليين ما ان تمسكنتم به ان تضلوا بعدی ابدآ كتاب الله وعترتي اهل بيتي) (۱) برای تمام قرآن عمومیت دارد و اخراج آیاتی از آن (که مقصودی در آنها نباشد) سزاوار نیست و اگر چنانچه نسخیون پنداشته اند منسوخاتی در قرآن مانده باشد نه تمسك و نه اهتداء و نه اقتداء و نه اعتصام و... و... بآن جایز نخواهد بود .

۱۰- این رأی فاسخ در منسوخ و ناسخ با حکمت الهیه و مدلول آیه (اليوم اكملت لكم دينكم) (۲) و آیه (وما كان ربك نسياً) (۳) و نیز با عصمت پیغمبر از سهو و نسیان در تبلیغ احکام که اجماع امت اسلامی بر آنست سازش ندارد بلکه با آنها منافی و مباین است .

تلك عشرة كاملة این بود دلایل دهگانه ما (که از آنها چندین دلیل دیگر هم استفاده میشود) در تنزیه قرآن حکیم از احکام منسوخه یا آیات غیر مقصوده .

والسلام على من اتبع الهدى

(۱) همانا من در میان شما دو چیز گران بجا میگذارم که اگر بآن متمسك شوید هرگز بعد از من گمراه نخواهید شد كتاب خدا و عترتم که اهل بیتم میباشند .
 (۲) آیه ۳ سورة (المائدة) - امروز دین شما را بسر حد کمال رسانیدم و بر شما نعمت را تمام کردم و اسلام را برای دین شما برگزیدم .
 (۳) قسمت اخیر آیه ۶۴ سورة (مریم) - و هرگز پروردگار توفرا موشکار نییاشد .

باشد که موجب اهتدآء و اقتدآء نباشد هرگز تمام و تمام نخواهد بود و منافی هدایت عام بودنش خواهد بود.

۳ - منسوخ بمعنی باطل گشتن حکم اگر در این قرآن باقی مانده باشد باقی ماندنش لغو است و حاشا که لغو در آن راه یافته باشد بلکه وجود کلام بی فایده در آن مستوجب مفسده برای اکثر قارئین و اغرآء بجهل و مستلزم ابهام و ابهام برای آنها خواهد بود و شأن قرآن اجل از این نواقص است.

۴ - نسخ باین معنی یعنی باطل شدن معنی و حکم و بجا ماندن تلاوت و لفظ و قوعش در یهودیت و مسیحیت و ادیانی که برای امم مخصوص تشریع شده و مدت آنها منحصر بزمان مخصوص بوده و عمر آنها بظهور دین بهتر و محکمتری باید سرآید شاید جایز باشد اما در مثل این دین باقی زنده و کتاب جاوید پاینده نیز اگر جایز باشد امتیازی برای آن وجهتی برای خلود و ابقای آن نخواهد بود و لازم می آید که دست اصلاح جدیدی برسر آن کشیده شود.

۵ - لازمه تفسیر نسخی ها تبییض قرآن در قصد و حجیت و صفات کمالیه دیگر آن خواهد بود و قسمتهای منسوخه بنابتفسیر آنها خالی از صفت هدایت و امتیاز اعجاز و استحقاق عمل بآن و اهتدآء و اقتدآء خواهد بود.

۶ - تفسیری که آنها از نسخ می کنند منافی با آیات محکمه مانند (کتاب لاریب فیه) میباشد زیرا وجود منسوخات در آن موجب کثرت ارتیاب و بشك افتادن مردم خواهد بود و باوجود آیه (کتاب احکمت آیاته) آیات منسوخه مستحق انطباق بامعنای این آیه و دارا بودن این صفت جلیل جمیل نخواهد بود.

۷ - وجود آیات منسوخه مانع از اینست که قرآن کلام معجزه و مشتمل بر جذبه روحانی در هر آیه باشد و همچنین بافرمایش خدای تعالی (لایأتون بمثله) و آیات دیگری مبنی بر تحدی و اعجاز تماس حاصل خواهد نمود.

۸ - قول بوجود آیات منسوخه با حدیث حبر الامه و شاگرد ابی الائمه (عبدالله بن عباس) و عده ای از ائمه آل محمد علیهم السلام و گروهی از تابعین (که ناسخ و منسوخ را ورای نظر نسخیون تفسیر کرده اند) منافی خواهد بود.

۹ - وجود منسوخ زاید در قرآن با آنچه در اخبار رسیده که فرموده اند: (اخبار

وجود نداشته است بشهادت گفتار دیگر خدایتعالی که فرمود . خداوند آنچه را بخواهد محو میکند و آنچه را بخواهد اثبات می نماید و ام الکتاب نزد اوست - تا آنجا که امام فرمود - بنا برین هر چه خداوند مشیتش تعلق بگیرد بجای میآورد چنانکه قوم یونس را چون بدا برای او حاصل شد بآنها ترحم فرمود و مانند آنجا که به پیغمبر ص فرمود از این مردم روی برگردان تو دیگر در خور نکوهش و ملامت نیستی و معذلت رحمت خدا شامل حال آن قوم شد . . . تا آخر)

مؤلف گوید : مبنای تفسیر نسخ بر معنی تحول شیئی ببدل چنانست که گویند **نسخت الكتاب ای نقضه الی نسخه ثانیه** یعنی چون گوئی کتاب را نسخ کردم یعنی آنرا بنسخه دومی بدل و نقل کردم و همچنین خدای فرماید (۱) **نستسخ ما کتبتهم تعلمون (۱)** - و قول فقهاء در باب میراث راجع بمناسخات وراث (۲) و قول فلاسفه در تناسخ ارواح (۳) یعنی انتقال روح از بدنی ببدن دیگر است نه بطوریکه جمهور پنداشنه اند و تصور کرده اند که نسخ بمعنی باطل ساختن و مجرد از بین بردن باشد پس امام باقر علیه السلام در حدیث مزبور نسخ را بنقل و تحویل تفسیر فرمود نه بابطال و زوال و فرموده است : (**ناسخ آنستکه آنچه در آن است تغییر یابد مثل غیبی که موجود نبوده است**) بدین معنی که کلام ناسخ در قرآن آنستکه معنائیکه در متشابه است بامر دیگر غیبی که موجود نبوده است تحول و تبدل پیدا کند چنانکه در آیه یونس خدایتعالی او را بحکمی که در آن آیه است (یعنی بعدم ترحم و عنایت در باره قوم خود) امر فرمود و پس از آنکه قوم او در مقام ضراعت و ابتغال برآمدند قضیه تبدل یافت و عذاب براحت بدل شد و رحمت الهی آنها را فرا گرفت

(۱) آیه ۲۹ سورة (الجاثیه) - **هذا کتابنا ینطق علیکم بالحق انا کنّا نستنسخ ما کتبتهم تعلمون** - یعنی : این کتاب ما (که اعمال شمارا ضبط کرده است) بحق و درستی باشما سخن می گوید ما آنچه را که شما در دنیا بجا آورده اید همه را درست نگاشته و نسخه برداشته ایم (۲) مناسخات باب میراث در اصطلاح فقهاء اسلام عبارت از اینستکه اشخاصی بی دربی بعیرند که هر یک از طبقاتی باشند سابق و اسبق و یا لاحق و ملتحق و چون خواهند بالاخره میراث این سلسله را بمورد تقسیم آورند البته از یکدیگر انتقالاتی بهم رسیده و حصه هائی خارج و داخل میگردد که محاسبانرا برحمت می اندازند

(۳) تناسخ ارواح با اصطلاح فلاسفه انتقالاتی است برای روحهای انسانی از بدنهای پیدنهای انسانی یا حیوانی چنانکه در رساله (**ناسخه التناسخ**) مشروحاً بیان شده است

محکم همان ناسخ است و متشابه همان منسوخ

محمد بن شهر اشوب در کتاب (متشابه القرآن) روایت کرده است که ابن عباس گفت : (محکم همان ناسخ است و متشابه همان منسوخ) و قصد او از این تعریف آنستکه متشابه چون خلاف ظاهر است به مجرد اینکه خوانندگان و شنوندگان آیه محکمه‌ای که ظاهر آن با تفسیر موافق است خوانده یا بشنوند آن معنی متشابه از لوح اذهان آنها نسخ میشود و گوئی که معنی آیه محکمه ناسخ آن معنی متشابه از لوح اذهان میباشد . و این معنی دقیق و حقیق بتصدیق از حدیث امام ابی جعفر (محمد بن علی الباقر) علیهما السلام مستفاد می گردد که : سید هاشم بحرانی در برهان از کافی بسند خود از ابی جعفر (ع) روایت می کند که فرمود : « ان اناساً تکلموا فی القرآن بغير علم و ذلك ان الله تبارک و تعالی يقول هو الذی انزل الکتاب منه آیات محکمات هن ام الکتاب و اخر متشابهات فانه منسوخات هن المتشابهات و المحکمات من الناسخات - یعنی مردمی هستند که از روی بی دانی در باره قرآن سخن میرانند و این از آنستکه خدای تبارک و تعالی (در آیه پنجم از سوره آل عمران) فرماید : او آنکسی است که کتابی فرستاد که بعضی از آن کتاب آیات محکمات اند و آنها ام الکتاب هستند و آیات دیگری هستند که متشابهات میباشند پس منسوخات از متشابهات و محکمات از ناسخات میباشند . » ولذا این حدیث مذهب ابن عباس را تایید مینماید

و در حدیث دیگری است از امام ابی جعفر (محمد بن علی الباقر) علیه السلام بنا بر روایت ثقة امین محمد بن مسلم از آنحضرت و تفسیر آیه (ما ننسخ من آیه او ننسها . .) الخ که امام فرمود : (الناسخ ما حول ما فیها مثل الغیب الذی لم یکن بعد قوله یحواله ما یشاء و یثبت و عنده ام الکتاب - قال الامام فی فعل الله ما یشاء مثل قوم یونس اذا بداله فرحمهم و مثل قوله : فنزل عنهم فماتت بلوم قال ادر کهم برحمته یعنی ناسخ آنستکه آنچه در آن است تحول و تبدل پیدا نماید مانند امر غیبی که

اولی (که میگویند منسوخه است) اختلاف است و اصح آنستکه (الذین یتوفون) عطف بر آیه پیش است و (وصیه) منصوب و مفعول مطلق فعل مخدوف است یعنی (یوصون وصیه) و این جمله خبریه افاده انشاء و امر میکند هر چند امر مستجبی باشد همچنین (متاعاً) حال و منصوبست و معنا چنین میشود : (در حالتی که وصیت شامل تمتعی از نفقات ثلث (مأکل و ملبس و مسکن) برای آن زن تا مدت یکسال باشد و کلمه (غیر اخراج) بدل از متاع و بنا بر بدلیت منصوب است یعنی مراد از تمتع بردن آن زن است از نفقات ثلث هر چند از خانه شوهر تا یکسال خارج نشود و هدف عالی در آیه مبارکه تعلیم شوهر است بوفاداری نسبت بزین و موافقت با او (چه در حال حیات و چه بعد از مرگ) و همچنین جلب احترام و عواطف زن نجیبه ایست که نسبت بشوهر وفادار بماند و تا یکسال از خانه شوهر بیرون نرود و در ظرف مدت یکسال و چهار فصل آن محبتهای شوهر را بیاد آورد و درسوگواری او بسر برد و در عین حال هم پروردگار عالمیان بزین آزادی کامل بخشوده که میتواند ولو در ظرف سال (بمعروف) یعنی بطور مشروع و شایسته از خانه شوهر متوفی خارج شود و با شوهر دیگری اختیار کند و این عمل برای او مباح است منتها اینست که پس از انقضای عده ای که در این سوره و آیه ۲۳۴ مقرر شده است (که همان تامل چهار ماه و ده روز مذکور در آیه دومی بالاست) - و نیز پروردگار جهان در این آیه انتباه دیگری فرموده که آن آزادی ورئه است در مقابل زوجه شوهر مرده باینکه او اگر بمیل و رغبت خودش در بین سال از خانه آنها خارج شود بر آنها فرض و لازم نیست که او را بیاس وصیت میت ملزم بماندن در آنجا کنند یا آن زن اگر بمیل خود خارج شد او را دوباره اجباراً بخانه اش برگردانند بلکه هم زن در خروج ظرف سال آزاد است و هم ورئه در آزاد گذاردن او آزاد هستند .

این معنی که بیان کردیم صحتش از هر جهت ظاهر و از نواحی ظاهری آیه هم آشکار است و مستلزم مخالفتی بین این آیه (۲۴۱) و آیه (۲۳۴) مذکوره در همین سوره نیست زیرا این آیه آخری (الذین یتوفون منکم و یذرون ازواجاً یتربصن اربعة اشهر و عشراً . . . الخ) نص بر وجوب عده نگه داشتن زن برای شوهر متوفی است در مدت ۱۳۰ روز و آیه اولی که بتفسیر آن پرداختیم

و این معنای ثانی در حساب و آشکار نبود و مانند امر غیبی معنای اول را (که در اذهان معلق و چنین می نمود که رحمت ابداً شامل حال این جماعت نخواهد شد) نسخ فرمود یعنی تبدیل نمود (و ما توضیحات بیشتری در تفسیر این خبر معتبر و در شرح این آیه وافی هدایه در حواشی بر کتاب (متشابه القرآن) بنام (علوم الفرقان) نگاشته ایم بابخار جوع شود .)

۱۰

تفسیر آیه عده منسوخه

همچنین نسخیون از منسوخات قرآنی آیه ۲۴۱ سوره دوم (البقره) :

« والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجاً وصیة لازواجهم متاعاً الی الحول غیر اخراج فان خرجن فلا جناح علیکم فی ما فعلن فی انفسهن من معروف واللّه عزیز حکیم » را شمرده اند (یعنی آنانکه از شما وفات می کنند و زنانی بجای می گذارند و برای تمتع (و بهره مند بودن) زنانشان (پس از مردنشان) وصیت می کنند که تا یکسال از آنها نگهداری کنند و آنها را بیرون نکنند بشرط اینکه آن زنان از منزل و خانه (شوهر وفات یافته) خارج نشوند . اگر زنهای مزبور (قبل از اتمام یکسال و ظرف سال) بدلبخواه خود و برای کار معروف و شایسته ای (از قبیل شوهر کردن) از آنخانه خارج شوند در اینصورت بر شما باک و گناهی (در عمل نکردن بوصیت متوفی) نیست و خداوند عالم بر امور عالم غالب و اوامرش مبنی بر حکمت است نسخین گویند آیه مذکوره در بالا بآیه ذیل نسخ شده است : (آیه ۲۳۴ سوره دوم (البقره)

« والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجاً یتربصن بانفسهن اربعه اشهر و عشر آ » (یعنی آنانکه از شما وفات می کنند و زنانی بجای می گذارند باید زنان چهار ماهه و ده روز از شوهر کردن خود داری بکنند و عده نگاهدارند . . . الخ) و حال آنکه چنین نیست و آیه دوم ناسخ آیه اولی نیست و هر یک در جای خود حکم و دستور مستقل و جدا گانه ایست زیرا : علماً ، رادر اعراب و معنای آیه

بموت است و آیه ۲۴۱ متوفای باعتبار مشرف بودن او بموت و ابن معنی بجملة (وصية لازواجهم) از معنی آیه دیگر متمایز و مشخص میشود وصیت قرینه ایست برای اینکه از متوفی هنوز نفس آخرین حیات باقی است چنانکه در آیه (اذا حضر احدکم الموت (۱) - آیه ۱۸۰ سورة دوم (البقره) بیان فرموده است و قرآن بعضی آیاتش مفسر بعض دیگر است .

تنبيه دوم وسوم - آیه مہار کہ ۲۳۴ نص است براینکہ عده زن شوهر مرده چهار ماه و ده روز یا یکصد و سی روز است چنانکہ در عده زنان باردار نص است باینکہ عده آنها تاموقعی است کہ بار خود را بر زمین بگذارند (۲) - و عده سایر مطلقات (زنانیکہ باردار نباشند و طلاق داده شوند) سه طهر (یعنی سه ماه و ده روز) میباشد و بطوریکہ مفصلاً بیان شد در آیه ۲۴۱ غرض از یکسال تربص و تأمل عده وفات نیست بلکه سفارش مرده برای رعایت حال زن خود در آمدت است کہ اگر خود بخواند در خانه شوهر متوفی بماند و اگر نخواهد با نگاهداشتن چهار ماه و ده روز عده وفات از آنخانه بیرون میرود و شوهر دیگر اختیار می کند.

(۱) کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیراً الوصية للوالدين والاقریین بالمهر وف حقاً علی الممتقین بر شما فرض شده و دستور داده شده است کہ چون موقع مرگ یکی از شما فرا رسد اگر مالی بجا گذارد برای پدر و مادر و خویشان بچیزی شایسته عدل وصیت کند اینکار سزاوار مقام پرهیزکارانست .
(۲) در حد اقل حمل زنان باردار کہ شش ماه است اختلافی بین فرق مسلمین نیست و نسبت بانمدت اتفاق دارند ولی در حد اکثر مدت حمل بین آنها اختلاف است .
شیعه امامیه حد اکثر بارداری زن را از سه ماه یا ده ماه و منتهای دوازده ماه یعنی یکسال بیشتر قائل نیستند ولی پیروان ابوحنیفه حد اکثر را سی ماه یعنی دو سال و نیم و مالکی ها سه سال و شافعی چهار سال و حتی بفتوای (ظفر بضم ظاء وفتح فاء) کہ یکی از فقهای اهل سنت است تا هفت سال گفته اند .

مدرك امامیه در قول بشش ماه حد اقل مدت حمل و حد اکثر بیست و چهار ماه مدت رضاع یعنی شیردادن آیه ۱۵ سوره (الاحقاف) : و وصینا الانسان بوالدیه احساناً حملته امه کرهاً و وضعته کرهاً و حملته و فصالة ثلثون شهراً . . . الخ) میباشد کہ بضمیه آیه ۲۲۳ سوره « البقره » والوالدات یرضعن اولادهن حولین کاملین لمن اراد ان یتیم الرضاعة . . . الخ) مدت سی و شش ماه بضمیه مدت فصال یعنی مدت رضاع و شیردادن کہ حولین کاملین و بیت و چهار ماه «دو سال تمام» است بادلیل لمن اراد ان یتیم الرضاعة جمعاً (بقیه در حاشیه صفحه بعد)

نص بر امر دیگری است و آن ترغیب شوهران است که در موقع مرگ وراثت خود را بر عایت عواطف زن وصیت و سفارش کنند و او را تا یکسال از خانه خود بیرون نکنند ولی نه باین لحاظ که یکسال در عده بماند بلکه باین لحاظ که در ظرف یکسال (اگر نخواهد شوهر کند و از آنخانه بیرون رود) از جهت زندگانی و منزل در صورتیکه مایل و راغب باشد بهر مند و ممتنع گشته و در رفاه باشد و همچنین اگر بشکل مشرعی (مانند شوهر کردن) در ظرف سال از آنخانه خارج شود مختار باشد و ورنه هم دررها ساختن و واگذاری او بنا بر وصیت مورث مجبور نباشند.

و در صورتیکه مصادف باختلاف بین دو آیه نباشیم مجبور نیستیم آیه ۲۳۴ را ناسخ آیه ۲۴۱ بدانیم چونکه باجماع علمای فن اصول، نسخ امری مخالف با اصل است و همما ممکن جمع بین دو نص اولی یعنی بهتر از طرح و اختیار نسخ میباشد مضافاً باینکه قول بنسخ هر چند جمهور هم بر آن رفته باشند از جهاتی ضعیف است: و از جمله جهات ضعف قول بنسخ یکی اینکه باوجود مخالفت نسخ با اصل آیه ناسخ و منسوخ (بقول کسانی که قائل بنسخ هستند) هر دو در يك سوره واقع شده و از حیث نظم و تلاوت آیات هم آیه ای که می گویند ناسخ است مقدم بر آیه منسوخ است و با اینحال چگونه مقدم مؤثر در مؤخر خود بوده و آنرا نفی خواهد نمود و اگر کسی خواهان تفصیل بیشتری در این باب باشد بتفسیر فخرالدین رازی و تفسیر المنار (ص ۴۴۰) مراجعه نماید - و این رأی که ما توضیح دادیم کاملاً با قول مجاهد که از مشایخ تابعین مفسرین است (بنابر آنچه طبری از او روایت کرده است) نزدیک و موافق میباشد همچنین کاملاً موافق قول استناد المفسرین ابی مسلم محمد بن بحر است که امام فخر رازی صحت آنرا تأیید کرده و شیخ محمد عبده (ره) مفتی دیار مصر بآن مایل گشته و شاگردش محمد رشید رضا الحسینی صاحب (المنار) آنرا تصحیح نموده است

(تنبيهات) :

تنبيه اول - صدر آیه مبارکه جمله ایست عین صدر جمله آیه ۲۳۴ و آن جمله (الذین یتوفون منکم و ینزلون ازواجاً) میباشد در صورتیکه آیه ۲۳۴ مراد متوفای

آیا از اینکه پیش از نجوای بارسول خدا صدقه بدهید (از فقر) میترسید؟ پس حالا که چنین نکردید (یعنی صدقه ندادید) و خداوند بر شما بخشید اینک نماز بگذارید و زکاة بدهید و فرمان خدا و رسولش را ببرید زیرا خدا بهر چه شما می کنید آگاه و مطلع است.

در دو آیه مذکور در بالا مباحثی است.

اولا - جمهور مدعی هستند که آیه اولی حکمش بآیه دوم منسوخ شده است و این بجتهائی که ذیلا می گوئیم بعید بنظر می آید:

(۱) اینکه نسخ عبارت از ابطال حکم و تبدیل آن ببدلی است یعنی ابطال محض نیست چنانکه در آیه ما ننسخ من آیه... الخ و در آیه و اذا بدلنا آیه مکان آیه... الخ تحقیق نمودیم و این آیه موضوعاً خارج از عنوان نسخ است چنانکه حکماً نیز خارج است و بدل دانستن اقامه نماز و احکام مابعد آن از حکم صدقه درست نیست زیرا نماز قبل از آن و همیشه ثابت بوده و بعد از آنهم لازماً ثابت است (۲) اینکه آیه نسخ کننده یعنی آیه: «اشفقتم ان تقدموا... الخ متصل بآیه منسوخه است باتصال در لفظ و معنی و اتصال در تلاوت و تاریخ نزول و آنرا ناسخ آیه قبلی قرار دادن گفتاری تام و صحیح نمیباشد.

(۳) آنکه آیه ای که می گویند نسخ شده حاوی حکمتها و مصلحتهای است که سزاوار نسخ نیست بلکه بمقتضای حکمت و مصلحت باید خداوند آنرا ثابت بدارد نه نسخ فرماید چنانکه می فرماید (ذلک خیر لکم و اطهر) یعنی برای بقای جامعه ملی نیکوتر و برای جلب قلوب افراد اطهر و پاکیزه تر است.

و خلاصه آنکه قول بنسخ در این دو آیه بعید است و در اینجا نه ناسخی است و نه منسوخی بلکه از طرفی تشدید است در حکم (برای اینکه هر کس بجهت در مقام درگوشی بایغمبر بر نیاید و بملاحظه دادن صدقه که خود بلسان امروزه جریمه ای محسوب میشود کمتر مقدم باینکار شود و ضمناً اسباب ایند آء ورنچش دیگران را هم فراهم نکند) و از طرف دیگر تخفیفی است در حکم برای کسانی که واجد چیزی برای پرداخت صدقه نمیباشند - مانند حکم واجب شدن روزه و سپس تخفیف

- ۱۱ -

تفسیر آیه صدقه نجوی

و نیز نسخیون از دلائل تأییدی بر مذهب خودشان یعنی وجود آیه منسوخه در قرآن آیه ۱۲ و ۱۳ سورة ۸۸ (المجادله) : (یا ایها الذین آمنوا اذا ناجیتم الرسول فقدموا بین یدی نجویکم صدقة ذلک خیر لکم واطهر فان لم تجدوا فان الله غفور رحیم (آیه ۱۲))
و آیه (۱۳) فاقیموا الصلوة واتوا الزکوة واطیعوا الله ورسوله والله خیر بما تعملون . (آیه ۱۳) (راشمرده اند :

یعنی : ای کسانی که بخدا و رسول گرویده اید هر گاه بخواهید با رسول خدا سخن سری (در گوشی) بگوئید پیش از اینکار (یعنی قبل از نجوی) باید (چیزی) صدقه بدهید که این صدقه برای شما عمل خوبی و پاکیزه است (تا شمارا از سوءالات بیجا و بخل برکنار کند و مانع گردد) و اگر بواسطه فقر چیزی برای صدقه نیابید در اینصورت خداوند آمرزنده و مهربانست و شمارا می بخشد .

معادل سی ماه مذکور در آیه واقعه در سورة احقاف می گردد و امامیه «واو» قبل از «فصالة» را بمعنی «مع» می گیرند یعنی دوره حمل با دوره فصل جمعاً سی ماه است زیرا حداقل حمل که شش ماه است باحد اکثر رضاع و اتمام دوره شیر که دو سال است جمعاً سی ماه میشود - مدرک حنفی ها نیز همان آیه ۱۵ سورة احقاف است منتها با این فرق که «واو» را واو عطف می گیرند و میگویند دوره حمل سی ماه و دوره فصل هم سی ماه است و این قول با آیه مذکوره در سورة «بقره» (والوالدات یرضعن اولادهن ۴۰۰۰ الخ) سازش ندارد بلکه تباین کامل دارد مضافاً باینکه با فن طب و کیفیت طبیعی هم هیچ توافقی ندارد بلکه قول امامیه و جعفری ها با فن طب و طبیعت و قرآن هر سه توافقی و تطابق کامل دارد - و اما قول سایرین که قول سه سال و چهار سال یا هفت سال باشد هیچگونه ملاکی نه از کتاب خدا و سنت دارد و نه آنرا توافقی با فن و طبیعت میباشد .
و برای مزید بیان توضیح میشود که این اقوال در فقه اسلامی برای آنستکه اگر زنی پس از شوهر متوفای خود مثلاً شش ماه که گذشت بزاید آن طفل محکوم با ولادی آنرد است و همچنین اگر زنی بنا با قول امامیه پس از نه ماه یا یکسال از مدت غیبت شوهرش زاید آن طفل متعلق بآنرد شمرده نمیشود ولی بقول سایر فرق چنانکه ذکر شد اگر زنی پس از سی ماه یا سه سال یا چهار سال و هفت سال بعد از مرگ یا غیبت شوهر بزاید هنوز طفل را فرزند آنرد محسوب میدانند و این قول با عقل و نقل هر دو مخالف و متباین است .
« مؤلف »

می نگردد که این آیه برای تأیید حکمت عالیه ایست که ما در مبحث گذشته شرح دادیم چه این آیه اخیر منع از نجوی را هدف خود قرار داده زیرا این کار حرکتی است که جز در سه موقع خیری در آن نیست یکی حالت گفتگوی سری بین دو نفر در ادای صدقه بشخص دیگر زیرا باعتبار شئون و رغایب و رعایت عزت نفس و احسان بر جماعات بهتر آنستکه این صدقه و احسان در پرده و سری انجام شود - دوم حالت گفتگوی در شئون عرفیه و مشورت در آن امور - سوم حالت گفتگوی در اصلاح بین دو نفر یا بیشتر - و این حالاتی است که در گواشی و صحبت سری در آنها مستحسن است و در سوای آنها نجوی در بین ملاء مردم مستحسن نیست و آیه مبارکه خوبی نجوی را در این حالات و بدی آنرا در غیر آنها مقرر ساخته است و هر دو قرار در مجتمع بشری ابدی است و آنچه در جامعه بشری ابدی است شایسته نسخ نیست .

۱۲

تفسیر آیه نکاح زانیه یا مشرکه

و نیز قائلین بنسخ آیه سوم از سوره ۲۴ (النور) را منسوخه دانسته اند و آن آیه اینست :

« الزانی لا ینکح الزانیة او مشرکة والزانیة لا ینکحها الا زان او مشرکة و حرم ذلک علی المؤمنین - » یعنی مرد زناکار نکاح نمی کند مگر بازن زناکار یا زن مشرکه و زن زناکار را بنکاح نمی آورد مگر مرد زناکار یا مرد مشرک و حرام کرده شد اینکار (یعنی نکاح زانیه یا مشرکه) بر مؤمنین «

دادن و نیکوئی کردن و کارهای مشروع و اصلاح میان مردم نجوی کند و آنکس که اینکار را برای جلب رضای خدا کند بزودی خداوند اجر عظیم باو کرامت فرماید . (و در غیر این سه مورد نجوی را منع فرموده چنانکه از همین آیه و آیه ۸ سوره (المجادله) (الهم تر الى الذین نهوا عن النجوى ثم یعودون لما نهوا عنه) و آیه ۱۰ همان سوره (انما النجوى من الشیطان لیحزن الذین آمنوا . . . الخ) مستفاد و معلوم می گردد که اصولا نجوی جز در موارد مجاز مذکور در آیه مبارکه کار زشتی است .

برای کسانی از مکلفین که در حین انشاء حکم، روزه بر آنها سنگین و دشوار باشد و طاقت روزه گرفتن نداشته باشند.

ثانیاً در تاریخ نزول و ادامه حکم در حیات پیغمبر (ص) و پرداخت علی علیه السلام ده درهم صدقات نجوی را در ده مرتبه (۱) معلوم میشود که آیه ۱۳ ناسخ آیه ۱۲ نمیشد و هر يك بجای خود مستقل میباشد.

ثالثاً - در حکمت این حکم زیرا نجوای بای پیغمبر (ص) چون زیاده شود در دل‌های ساده دلان و کم خردان ایجاد شك و تردید زیاد می گردد و منافقین را هم برای تأویلات در هر نجوایی وسعت مجال بدست می‌آید و تهمت زنندگان هم برای نجوای هر آدمی بای پیغمبر (ص) دروغهایی در جامعه شهرت میدادند و لذا خداوند متعال و رسول خدا برای اینکه حس اعتماد مردم بیکدیگر سست نشود و مقام برادری و الفت بین اصحاب و یاران نبی اکرم (ص) متزلزل نگردد این حکم را حجاب نجوی قرار داد تا سرو صدائی که درباره نجوی برخاسته میشد تخفیف یابد و صفای بین مسلمانان مبدل بکدورت نگردد.

رابعاً قرآن در آیه ۱۱۴ سوره ۴ (النساء) در پیرامون نجوی حفظ عالم ادب را مقرر داشته و فرموده است (لاخیر فی کثیر من نجوهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بین الناس ومن ینهل ذلك (۲) . . . الخ) و تدبیر کننده در حکم

(۱) شیخ بزرگوار طبرسی در مجمع البیان در تفسیر این آیه مبارکه بیانی دارد که خلاصه ترجمه آن اینست که گوید: (چون بخواهید سری و مطلبی پنهانی با رسول بگوئید پیش از گفتن مطلب سری باید صدقه بدهید و در این امر خداوند قصد تعظیم رسول را فرموده و هم اینکه سببی برای تصدق دادن مردم و بردن اجر باشد و ضمناً نسبت به پیغمبر هم رفع زحمت و تخفیف مشقتی باشد - مفسرین گفته اند چون بدون دادن صدقه نجوای بای پیغمبر (ص) نهی شد بر بسیاری از مردم کار مشکل شد و از پرسش خودداری کردند و جز علی بن ابی طالب کسی دیگر در مقام نجوی بر نیامد - امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود در کتاب خدا آیه ایست که احدی قبل از من واحدی بعد از من بآن عمل نکرده است و آن آیه (یا ایها الذین آمنوا اذنا حیثیم الرسول . . . الخ) است که من یکدینار داشتم و آنرا بده درهم تبدیل کردم و هر وقت می خواستم با رسول خدا نجوی کنم یکدرهم صدقه میدادم - و باز فرمود که خدا بواسطه من با زاین امت را سبک فرمود یعنی بازول فان لم تجدوا صدقه مزبور از کسانی که قادر باداء نبودند برداشته و تخفیف داده شد . . .) و طبری هم در تفسیر خود به همین مضمون و سایرین هم به همین کیفیت نقل نموده اند .

(۲) هیچ فائده و خیریری در سخنان در کوشی و سری آنها نیست مگر آنکه کسی در صدقه (بقیه در حاشیه صفحه بعد)

با این عمل نمیشود مگر اینکه مشر که یا زانیه (یعنی فاسقه) باشد و مرد زنا کار هم زنا نمی کند مگر بهمین قسم - و این امر قبل از اینکه ناسخی برای آن بیاید یا بعد از آن و حتی تا امروز هم امر ثابتی است پس چه احتیاجی بنسخ داریم و حکمت نسخ در کجاست ؟ - و لفظ نکاح هم در حقیقت بعقد یا وطی (بدون عقد) هر دو ترجمه شده است و فقهاء و علمای اصول و لغت در این باب اتفاق دارند (و اشتباهی که در تفسیر این آیه شده و محتاج قول بنسخ گردیده اند از اینجا پیش آمده که نکاح را در کلمه (لاینکح) از وراج بوسیله عقد فقط دانسته اند و اگر بطور کلی کلمه (لاینکح) را (جماع نمی کند) ترجمه نمائیم رفع اشتباه میشود و محتاج قول بنسخ هم نمیشویم ارزش این توجیه و قوت آن بسبب نسبتی که با بن عباس و ابن جبیر دارد پوشیده نیست زیرا هر دوی آنها در مکتب امیر المؤمنین علی علیه السلام شاگردی کرده و رأی آنها از رأی آنحضرت حکایت می کند بلکه از گفتار ابوالفتوح رازی هم واضح میشود که رأی شیعه آن بزرگوار بر این است (۱)

(۱) عین عبارت تفسیر ابوالفتوح رازی بشرحی است که ذیلا نقل میشود :

« بعضی دیگر گفتند مراد بنکاح نه عقد است بل نکاح کفا بنسبت از جماع و بنزدیک ما این لفظ : »

« از الفاظ مشترک است - حقیقت باشد در عقد و جماع و از اینست که ما گفتیم که بیک عبارت خبر »

« توان داد از دو معنی مختلف به نیتی - که چون گوید (لاینکح ما نکح ابوک) روا باشد که این »

« لفظ بودن العقد و الجماع معاً . پس گفتند معنی آیه این است که خلوت نکند و زنا نکند »

« با زانیات الا زانی یا مشرک و نیز از زنان رغبت نکند در زنا الا زانیه یا مشرکه - این قول سعید بن »

« جبیر است و ضحاک و عبدالرحمن بن زید و روایت والبی از عبدالله عباس که گفتند معنی آنست که »

« الزانی لاینکح ای لایزنی الا بزانیة او مشرکه و كذلك لایزنی بها الا زان او »

« مشرک و حرم ذلك علی المؤمنین . و نکاح ایشان حرام است بر مؤمنان . سعید بن »

« المسیب گفت : این در ابتدای اسلام بود آنکه منسوخ شد این حکم بقوله تعالی و انکحوا »

« الا یامی منکم . . . آیه این قول درست نیست بنزدیک ما و اگر چه مذهب بیشتر »

« فقهاء اینست . انتهى »

از جمله گفته‌اند که این آیه بآیه: (و انکحوا الایامی منکم و الصالحین من عبادکم و اما انکم ان یکنوا فقرآء یغنیهم الله من فضله و الله واسع علیم) (۱) نسخ شده است و این قول سعید بن المسیب است در تفسیر خازن صفحه ۲ گوید: « قومی گفتند مراد از نکاح همان جماع است (۲) و معنی آیه این است که زناکار زنا نمی‌کند مگر بازن زنا دهنده یا زن مشرکه و زن زناکار زنا نمیدهد مگر بمرد زناکار یا بمرد مشرک و این قول سعید بن جبیر و ضحاک و ابن زید است و روایتی هم از ابن عباس است که او بزید بن هارون گفت: اگر زانی بازانی‌ای جماع کرد و این عمل را حلال دانست زانی در اینحال مشرک است و اگر زنا کرد و این عمل را حرام دانست در اینحال زانی است (یعنی فاسق است) انتهى کلام خازن .»

مؤلف گوید: با آنکه سعید بن المسیب و گروهی بدنبال آورفته و گفته‌اند که آیه نکاح زانیه یا مشرکه بآیه و انکحوا الایامی... الخ نسخ شده است ولی ماملزم و مجبور باختیار نسخ نیستیم و در جایی مجبور میشویم قائل بنسخ گردیم که یکی ازدو جهت موجود باشد - یا اقامه دلیل و حجتی برای نسخ در دست باشد مثل خبر متواتر در اینجا چنین حجتی و خبر متواتری نیست و یا تصحیح معنی منحصر بقول بنسخ باشد و در اینجا انحصاری نیست بلکه بعکس برای تصحیح معنای آیه نظریاتی است و از جمله آنها و بهتر آنها اینست که: جماعتی مانند ابن عباس و سعید بن جبیر و ضحاک و عبدالرحمن بن زید گفته‌اند مراد از نکاح جماع است بدون عقد و اگر زانی این جماع را حلال دانست و کرد مشرک و کافر است والا فاسق و هردوی آنها بر مؤمنین حرام است . بنابراین زن زناکار با وصف اینکه زناکار است حاضر

(۱) آیه ۳۳ سوره ۲۴ (النور) یعنی مردان عز خودتان را زن بدهید و زنان عز خود را شوهر دهید و غلامان و کنیزان خود را که شایستگی تزویج داشته باشند نیز زن یا شوهر بدهید و اگر بینوا و فقیر باشند خداوند (در اثر ترویج) آنها را از فضل و کرم خود بی‌نیاز می‌نماید زیرا خداوند وسعت دهنده دزدانگی و دانی بصلاح و احوال بندگانش (ایامی جمع ایم است) بفتح همزه و تشدید یا، مکسوره و آن بمعنی عز یعنی مرد بی‌زن و زن بی‌شوهر است خواه مرد یا زن و خواه بکریا نبیه باشد (۲) شیخ طبرسی در مجمع البیان فرماید: (و حقيقة النکاح في اللغة الوطی) یعنی حقیقت نکاح در لغت همان جماع و مباشرت است

یعنی جلد (یکصد تازیانه) معتبر است و اگر این آیه نسخ شده باشد اعتبار شهود (چهار شاهد) نیز ساقط میشود و حکم آیه حذرنا هم بالتبع زایل می گردد (۲) در آیه ۲ سورة نور که در بالا ذکر شد صریحاً حذرنا برای زانی و زانیه بلفظ آندو تعیین گردیده است و در آن آیه بلفظ (فاحشه) ذکر گردیده است (یعنی عمل زشت) و این لفظ یعنی (فاحشه) لفظ عامی برای تمام گناهان قبیحه است و چه بسا (الف و لام) در آن اشاره بکردار زشت معروف در قوم لوط یعنی مساحقه زنان و لواط مردان یعنی اکتفاء زنان بزنان و مردان بمردان است - و این تفسیر بنابر آنچه رازیان (امام فخر رازی و ابوالفتوح رازی) روایت کرده اند تفسیر امام المفسرین محمد بن بحر (ابو مسلم) است و این قول را گفتار خدایتعالی در آیه ۲۰ بعدی سورة نساء (واللذان یأتیانها منکم) تأیید می نماید و ضمیر در (یأتیانها) برگشتش باین فاحشه است در حالیکه فاحشه مردان که با حذرنا مخالفت دارد همان لواطه و عمل قوم لوط است

(۳) قول مجاهد و ابو مسلم در آیه بعدی است که گفته اند (واللذان یأتیانها منکم) همان لواطه مردان (واللاتی یأتین الفاحشه من نساءکم) همان مساحقه زنان است برای اینکه قرآن خالی از دو حد لواطه و سحوق نباشد و بنا برین بین (اتیان فاحشه) و آیه حد در سورة نور جمع میشود بدون اینکه ملجاء و مجبور شویم که قائل بنسخ گردیم و شواهد دیگری هم در دست که تأیید این قول را میکنند و ثابت میشود باینکه (فاحشه) عمل قوم لوط است چنانکه (ماسبقکم بها من احد من العالمین) (۱) قبل از این آیه نازل شده است

(۴) وجه دیگری که برای جمع بین قول بنسخ (بقول نسخیون) و بین شمول آیه منسوخه بر فایده مذکوره است اینکه آیه منسوخه (بقول آنها) در اینجا مشتمل

(۱) آیه ۸ - سورة (الاعراف) و لوطاً اذ قال لقومه اتأتون الفاحشه ماسبقکم بهامن احد من العالمین یعنی لوط را فرستادیم که بقوم خود گفت آیا کردار زشتی بجا میاورید که پیش از شما هیچکس از جهانیان بچنین کاری مبادرت نکرده و بر شما سبقت نبسته است (و نیز در آیه ۲۸ سورة (العنکبوت) فرماید و لوطاً اذ قال لقومه انکم لتأتون الفاحشه ماسبقکم بهامن احد من العالمین)

تفسیر آیه فاحشه

وازمشهورترین آیه ای که نسخیون بآن تمسک جسته اند آیه ۱۹ و ۲۰ سوره
 ۴ (النساء) :

(و اللاتی یأتین الفاحشة من نساءکم فاستشهد و اعلیهن اربعة منکم فان
 شهد و افامسکوھن فی الیوت حتی یتوفیھن الموت او یجعل اللہ لھن سییلا) و
 اللذان یأتیا نھامنکم فآذوھما فان تابا واصلحا فاعرضوا عنھما ان اللہ کان تواباً
 رحیماً .) میباشد

یعنی : (آنانکه از زنان شما عمل زشتی را بجای آورند بر عمل آنها چهار
 گواه بخواید اگر آن شهود شهادت دادند در اینصورت آن زنان را در خانها نگاهدارید
 تا ماری آنها فرارسد یا خداوند راهی برای آنها قرار دهد) (و آندو نفری که از
 شما این عمل زشت را مرتکب شده اند هر دوی آنها را آزار و اذیت کنید اگر توبه
 کردند و خود را اصلاح کردند از آنها دست بردارید زیرا خداوند بسیار توبه پذیر
 و مهربان است .)

بنا بمشهور و قول جمهور دو آیه مذکور بآیه حدزنا در سوره نور آیه ۲
 نسخ شده است : (الزانیة و الزانی فاجلدوا کل واحد منھما مائة جلدة ولا
 تأخذکم بهما رافة فی دین اللہ ان کنتم تؤمنون باللہ والیوم الآخر و لیشهد عذابھما
 طائفة من المؤمنین - یعنی مرد زناکار و زن زناکار را بهر يك از آندو یکصد تازیانه
 بزنید و اگر ایمان بخدا و روز واپسین دارید در دین خدا بآندو نفر رافت و ترحمی
 روا مدارید و این حد و شکنجه ای که برای آندو مقرر است بایستی در حضور طایفه
 و گروهی از مؤمنین واقع شود (و آنها شاهد حد خوردن آندو باشند)
 این قول یعنی قائل شدن بنسخ (آیه فاحشه) از چند جهت ضعیف و بی پاس است که ذیلا
 بآن جهات اشاره میشود :

(۱) شهودی که در این آیه قرار داده شده عین شهودی است که در حد زنا

تثبیہ - اصحاب ابو حنیفہ در قول بنسخ در بارہ این دو آیہ مبالمۃ عجیبی کرده اند چہ آیہ (واللذان یأتیانہا منکم . . .) را منسوخ بآیہ (واللاتی یتأتین الفاحشۃ . . .) میدانند کہ ذکر آن در قرآن مؤخر است و این آیہ را منسوخ بحديث (البکر بالبکر مائة جلد۰ . . .) در حدزانیہ دانستہ و این حدیث را ہم منسوخ بآیہ دوم از سورہ نور (در حدزانیہ) شمرده و آیہ حدزانیہ را نیز منسوخ بحديث رجم قرار داده اند یعنی در حکم واحد قائل بچهار مرتبہ نسخ گردیده اند چنانکہ از امثال آنہا راجع بنسخ آیہ متعہ ہم ہمین رویہ مشہود می گردد (بجلداول ص ۱۳ تفسیر نیشاپوری مراجعہ شود)

۱۴

در پیرامون عصمت قرآن از تحریف و نقصان

و تدوین آن در حیات حضرت ختمی مآب ص

عادت علماء بر این جاری شدہ است کہ بحث تحریف قرآن و معسوم ماندن آنرا از زباده نقصان بحث نسخ و نسیان مقتدرن میسازند و یکجا بگفتگو میپردازند. در فصول پیشین این کتاب از کتاب خدا و اینکہ قرآن حجت بالغہ تآمہ و امام مبین و کتابیست (لاریب فیہ) و (لایاتیہ الباطل من بین یدیدہ و لا من خلقہ) و اینکہ بدلات تامہ از آنچه با وثوق عامہ تماس پیدا میکند محفوظ و مصون است گفتگو کردیم و اینک کشتی مباحثہ مادر کنار دریای عصمت قرآن شریف از تبدیل و تحریف لنگر انداختہ است .

این مذهب یعنی اعتقاد باینکہ در قرآن دستبردی نشدہ و چیزی از افزایش یا کاهش در آن راہ نیافتہ مذهب عموم اہل علم از شیعہ و غیر شیعہ است چنانکہ امین الاسلام شیخ طبرسی (رہ) در فن خامس از مقدمات تفسیرش (بنام مجمع البیان جلد اول صفحہ ۱۰) چاپ صیدا چنانکہ در فصل شش این کتاب نقل نمودیم (در مقالہ ضافیہ کافیہ ای ہمچنانکہ عصمت قرآن را از زباده و افزایش عموم مسلمین (بدون اختلاف و خلاف از هیچ طبقہ و طریقہ ای) نسبت داده است عصمت آنرا نیز از ہر گونه تغییر

بر ذکر چهار شاهدیست که ذکر آن لازم بوده چه اگر منسوخه باشد تبعیض آیه در مشتملات آن لازم می آید (یعنی بگوئیم حد نسخ شده ولی لزوم شهود باقی مانده است) و بخصوص در آیه ۳ سوره نور این آیه را (که میگویند منسوخه است) معتبر شمرده و ضمیمه بآیه ۴ نموده و فرموده است (واللذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولیک هم الفاسقون) (۱)

ه) برای اثبات عدم نسخ در آن دو آیه وجه دیگری است که در تفسیر خازن از شیخ ابی سلمان الحطابی حکایت می کند و آن اینکه آیه (واللاتی یأتین الفاحشة الخ) محدود بها بعد آن است که (حتی یتوفیهن اویجعل الله لهن سییلا) باشد و چون حکم محدود بزمان و غایت آن معلوم شده است بنزول آیه حد زنا در سوره نور منسوخ محسوب نمیشود بلکه این عبارت بیان برای این حکم است و بیان غیر از نسخ است

مؤلف گوید : این وجه اخیر وجه جمع و جیهی بین دو قول است زیرا علمای اصول نسخ را مشروط باین دانسته اند که ظاهرش شامل دوام حکم باشد و اگر محدود بغایتی باشد در موقع رسیدن بعد خود بدون احتیاج بنسخ خاتمه پیدا میکند شیخ طبرسی هم در مجمع البیان این توجیه را از بعض مفسرین حکایت میکند چنانکه تفسیر واللذان یأتیانها منکم . . . الخ) را بفاحشة لواطه از ابی مسلم و اهل عراق حکایت میکند و هیچیک از اقوال نسخیون اجماعی نیست

و نیز طبرسی منسوخ بودن آیه را از امامین هم امین ابی جعفر و جعفر بن محمد علیهما السلام روایت کرده است و حال آنکه روایت منسوب بجعفر بن محمد ع راوی آن مجهول است و (عن بعض اصحابنا) گفته است و در آن ذکر می هم از نسخ نشده است و چیزی که در آن است اینست که سوره نساء بر سوره نور در نزول مقدم است و روایتی هم که از حضرت ابی جعفر علیه السلام است مرسل از عیاشی است و هر دو روایت را کالعدم باید پنداشت

(۱) و آنانکه بزنان باعفت مؤمنه نسبت زن امیدهند و چهار شاهد (عادل) بر دعوی خود نیاز دارند آنانرا بهشتاد تازپانه کفر دهید و دیگر هرگز شهادت آنها را نپذیرید که مردمی فاسق و نادرستند

کتاب خدا ما را بس است و آن در موقعی بود که رسول خدا ص هنگام وفات فرمود: (دوات و کاغذ یا پارچه سفیدی بیاورید تا چیزی برای شما بنویسم که پس از من گمراه نشوید و عمر گفت کتاب خدا ما را بس است .) اگر کتاب خدا در پیش امت محفوظ نبود ارجاع امت بآن واکنفا کردن بآن درست نبود .

۳- شاهی از خطابه حضرت ختمی مرتبت ص در حجة الوداع بنص عقد الفرید که فرمود: « انی تارک فیکم ما ان تمسکنم به لن تضلوا بعدی ابدآ کتاب الله و عترتی اهل بیته - یعنی : من در بین شما چیزی بجای میگذارم که اگر بآن تمسک بجوئید هرگز بعد از من گمراه نمیشوید - کتاب خدا و عترتم که اهل بیت من هستند » ۴- و اما چهارمین شاهد اخباری است در مورد احادیث مضطربه که آنها را باید بر کتاب خدا عرضه داشت چنانکه فرمود : « ماوافق کتاب الله فخذوه و ماخالف کتاب الله فاتركوه - یعنی : از اخبار مرویه آنچه موافق کتاب خداست بگیرید و بآن عمل کنید و آنچه مخالف کتاب خداست آنرا رها کنید و متروک بگذارید . » و اگر کتاب خدا مانند اصل محفوظ تام الاجزاء موجود نبود ارجاع امت بآن در مورد اختلاف تمامیت نداشت و درست نبود .

بالجمله همچنانکه قرآن مسجل و محفوظ در بین مسلمانان بوده عاده مأمون از تغییر و نقصان مانده است و چون مورد نظر صدها از حفظة قرآن بوده است طبعاً مصون از تحریف مانده است .

اینک برای آنکه موضوع جمع آوری تدوین قرآن روشنتر و اطلاعات کافتری در دسترس طالبان حقیقت گذاشته شود بد کر مباحث آینده میپردازیم .

۱۵

در مقدمات تدوین قرآن و تاریخ مصاحف

تردیدی نیست که عرب کاغذ را میشناخته و بر آن مینوشته است و استعمال کاغذ در آن عصر منحصر بچینیان نبوده بلکه هندیان آنرا میساخته و بیمن صادر میکردند و رومیان
آیا اول تدوین قرآن
بر کاغذ یا غیر آن بوده ؟

و کاهشی ب مذهب شیعه امامیه و جمهور مسلمین (جز معدودی از حشویه سلف) منتسب ساخته است - و استدلال شریف سید مرتضی علم الهدی (متوفی ۱۲۶۰ ه. ق.) رحمه الله را بعصمت قرآن در آنجا حکایت کرده که فرموده است: علم بعصمت قرآن مانند علم ببلدان و حوادث متواتره زمان و تواتر کتب علمیه است که از عصر مؤلف آن دست بدست رسیده و دستخوش ابتاء زمان نشده است مانند کتاب سیمویه. با اینکه عنایت و توجه بنقل قرآن و حفظ تدریس آن از نظر اهتمام و دست بدست شدن و تداول قابل سنجش و قیاس بامثال کتاب سیمویه نمیباشد حتی اگر کسی فصلی در کتاب سیمویه داخل کند و یا شعری در قصاید بحتری وارد سازد اهل خبره و کارشناسان فن ادب فوراً بآن پی میبرند و غش را از ثمین تمیز نمیدهند چه رسد بقرآن - و آن مرد بزرگ در بیان رسای خود جمع قرآن را در زمان حیات حضرت ختمی مرتبت ص اضافه کرده و گفته است گروهی از اصحاب کبار مانند ابن مسعود و ابی بن کعب چندین بار کلیه قرآن را بر آنحضرت ختم و قرائت نموده اند.

مؤلف گوید: این بود چکیده ای از تاریخ در پیرامون قرآن در دوره های سه گانه آن (۱) که موثرترین مصادر تاریخی مأخوذ گردیده است و ما را برای اثبات اینکه در حیات حضرت رسالت پناه (ص) قرآن مجموعاً محفوظ بوده است شواهدی است مقطوع و یقین بصحت آن مرتبط به نتیجه ای عملی است که شک و تردیدی در آن راهبر نیست بشرح زیر:

- ۱ - شاهی از گفتار نبی اکرم (ص) که فرمود: «انی مخلف فیکم الثقلین کتاب الله و عترتی اهل بیته» (۲) که اگر کتاب خدا مجموعاً بین امت حاضر نبود خلیفه و جانشین بودن آن چه صورتی داشت؟
- ۲ - شاهی از گفتار ابی حفص عمر که گفت: «حسبنا کتاب الله» یعنی

(۱) دوره های سه گانه جمع قرآن: یکی دوره نزول قرآن است که متدرجاً در طرف بیست و سه سال بر پیغمبر وحی میشد و در همین دوره تدوین قرآن است که رسول خدا دستور نوشتن آیات نازل را بکتبه و وحی میداد و آنان فوراً مینوشتند - دوم دوره تدوین مصاحف قرآنی بعد از وفات حضرت در زمان ابی بکر و علی - دوره سوم زمان عثمان بعد بوده است - و تفصیل تمام این ادوار در فصول آتی این کتاب خواهد آمد.

(۲) یعنی: من در میان شما دو چیز گران بجای خود می گذارم کتاب خدا و عترتم که اهل بیت من هستند و آندو از یکدیگر جدا نمیشوند تا در سرخوش کوثر بر من وارد شوند

نخواهد بود زیرا مرغ و بزغاله چوب خرما یا کت گاو و گوسفند یا سنك لوح را چنانکه میپندارند هرگز نخواهد خورد - پنجم آنکه بتواتر از پیغمبر ص در حدیث آمده است که در حین وفات فرمود: « برای من دوات و بیاض بیاورید و یا (در بعض روایات) دوات و کاغذ بیاورید تا برای شما چیزی بنویسم که پس از مرگ من گمراه نشوید. » و شیاع آن بحدی است که این خبر را جماعتی (خبر قرطاس) نامیده اند. پس باتمام این شواهد چگونه میتوان تصور کرد که عرب کاغذ را نمیشناخته است؟ - ششم نامه های بسیاری که پیغمبر ص برای بلاد و امراء و پادشاهان آنها نوشته است آیا معقول است که آنها را براستخوان شانه شتر یا چوب درخت خرما نوشته باشند و بعضی از آن سلاطین چنین نامه ای را دریده و پاره کرده باشد؟ بلی وجود کاغذ و چرم در مصاحف منافاتی ندارد باینکه بعضی از فقراء صحابه پاره ای از آیات و سوره را روی برگ و پوست نخل یا کت حیوانات هم نوشته باشند

۱۶

در بیان اصطلاحاتی مربوط بقرآن و جمع آن

عناوین متشابه و مفاهیم متقاربه ای که در پیرامون قرآن کریم یافت میشود تمیز و تفکیک بین آنها جز بر کسانیکه رسوخ در علم دارند مورد اشکال است و اینک ما بقدر مقدور پرده از رخسار آنها برگرفته و بحد میسر تمیز بین آنها را معلوم میسازیم.

دو تائی از آن عناوین یکی تفسیر و دیگری تأویل است که بدانیم فرق بین تفسیر و تأویل چیست؟ جامع بین آنها که یک معنی از آن دو مستفاد میشود کشف معنی تأویل مراد از لفظ است (یعنی اگر بگوئیم تفسیر این لفظ این و تأویل این لفظ چنین است یعنی معنی مراد و مقصود از این لفظ اینست - و اما فارق بین آن دو: تفسیر: بیان معنی مفهوم از ظواهر الفاظ است بطور کنایه با کشف دلالت قرینه ای که در حال یا مقال برای آن موجود میباشد تأویل: بیان معنی مراد از الفاظ است که بحسب احوال یا بحسب زمان و اوقات

نیز آنرا تهیه میکرده و بشام خارج مینموده اند و ایرانیان نیز درست کرده و بعراق میفرستاده اند و بهمین قسم تجارت کاغذ در شهرها و برای نوشتن کتب علمی و دینی و غیره و جمع آوری مؤلفات و کتابخانه های آنها متداول بوده است و کتابخانه اصطخر فارس و اسکندریه که مسئله سوزانیدن آن شایع است و همچنین کتابخانه جی و (جیان) در اصفهان قدیم و کتب محفوظه قبل از اسلام و مؤلفات اقوام مختلفه که از هزاران هزار تجاوز مینموده است گواه این مدعاست و بالاتر از تمام این شواهد شواهد دیگری بر این گفتار موجود است که اول آن تصریح قرآن درباره کتب اسرائیلیان است که فرماید: (و قرأ طیسی تبدونها... الخ) (۱) و چون عرب حجاز قرآن را باین کیفیت میخوانده گفتار گوینده باینکه عرب نام کاغذ را نشنیده بوده درست نخواهد بود بلکه چون کتب اسرائیلیه و اناجیل نصرانیه بر کاغذ نوشته بوده و در شام و یمن رایج بوده بدیهی است که در حجاز هم منتشر بوده است - دوم آنکه عموم محدثین و مورخین بر این اجماع دارند که در موقع وفات پیغمبر صم مصاحف بسیاری مانند مصحف علی ع و مصحف زید و مصحف ابوزید و مصحف ابی بن کعب و مصحف ابن مسعود و مصحف ابو موسی اشعری و... و... موجود بوده است و آیا این مصاحف تمامی بر کتلهای شتر و گاو و گوسفند یا پوست و برک نخل بوده است؟ حاشا و کلا!... بلکه اهل لغت تصریح نموده اند که صحف و مصاحف عبارتند از مجموعه کاغذ هائیکه بر آن نوشته باشند (۲) - سوم آنکه در کتب احادیث نبویه از صحیفه فاطمه ع و صحف صحابه و صحف و مصاحف علی ع و حفصه و عمر و عثمان و... و... یاد شده است - چهارم آنکه دعوی عایشه بر اینکه آیه (رجم و رضاع) بر ورقه کاغذی نوشته شده و زیر تخت خواب پیغمبر صم گذاشته شده بود و آنرا مرغ یا بزغاله بخورد این دعوی جز نسبت بکاغذ درست و تمام

(۱) سورة ۶ (انعام) آیه ۹۱ (بگو توراتی را که موسی آورد و در آن نور علم و هدایت خلق بود چه کسی برای او فرستاد؟ که شما آیات آنرا در اوراق کاغذ ها نگاشته بعضی را آشکار نمودید و بسیاری را پنهان داشتید... تا آخر آیه)

(۲) چنانکه اوراق قرآن بخط حضرت امیر المؤمنین علی علیه السلام در کتابخانه مشهد امام رضا ع و کتابخانه مقبره شیخ صفی در اردبیل بخط کوفی موجود و بروی رقی یعنی پوست نازک حیوانی نوشته شده است

دورهٔ حیات حضرت ختمی مرتبت ص آنرا در ذا کرهٔ خودشان جمع کرده و از برداشتند و گروه دیگر آنها را در صحائف و مصاحف و روی برك یا پوست یا کاغذ نوشته و نگاه میداشتند مانند صاحبان مصاحف مشهوره از قبیل امیرالمؤمنین علیه السلام و زید بن ثابت و ابی زید الانصاری و عبدالله بن مسعود و ابی بن کعب و معاذ بن جبل و سعد سعید و ابوموسی اشعری و ابوالدرداء و غیره و این قسم اخیر بنام تدوین قرآن معروف و نامیده شده است .

چهار قسم دیگر از آنها عبارتند از وحی و تنزیل و نزول و وحی و تنزیل و نزول و نجوم که قدر جامع بین هر چهار ، صدور کلام از جانب خدایتعالی نزول و نجوم بسوی رسول کریم او است (صلی الله علیه و آله) ولیکن اختلاف بین آنها بر حسب اعتبارات و خصوصیات آنهاست بدین شرح :

از این جهت که کلام خدا از مقامات اعلای ربوبی شرف صدور یافته و بقلب مقدس پیغمبر گرامی ورود کرده است نزول نامیده میشود - و از این جهت که بتوسط امین وحی بین خدایتعالی و بین پیغمبر مصطفی (ص) فرود آمده است . تنزیل گفته میشود - و از این جهت که نزول این کلام در وقتی دون وقت و بحسب ازمنه و امکان تقسیم و تقسیط شده است نجوم خوانده میشود یعنی وقت بوقت و نجماً نجماً - زیرا عرب راسم چنین بود که دیون خود را بر حسب اوقات نجومی تقسیط می کرده است مثلاً پولی یا متاعی می گرفته و رد آنرا بوقت طلوع ستاره ای تا ستارهٔ دیگر (در منازل ماه یا بروج خورشید) یا طلوع ستارگان دیگری مانند سهیل و ثریا و شعری و امثال آنها موکول و موقت میساخته است - و نیز قرآن باعتبار اینکه سخنی پنهان و در عالم غیب بین عالم ربوبی و مقام نبوی ص است وحی نامیده میشود و ما تفسیر وحی و کیفیت آنرا در جای دیگر بیان نموده ایم .

دو تای دیگر از آن عناوین ده گانه محکم و متشابه است - و ماحکمت محکم و متشابه را در فصول دیگر بتفصیل بیان ساخته ایم و در اینجا متشابه برای تعیین قدر جامع و فارق بین آنها بهمان نحو که در کتاب دیگر

لفظ مزبور بآن تأویل میشود یعنی بآن برگشت می کند مثلاً آقائی بنو کر خود بگوید: (آب بیاور) متبادر در این لفظ بر حسب تفسیر عرفی اینست که نو کر آب شیرین بیاورد تا آقائی او بیاشامد لکن این لفظ بسیط واضح را آن نو کر گاهی تأویل می کند باینکه غرض آقایش از قرینه حال رفع عطش است و بجای آب، هندوانه یا لیموی شیرین و امثال آنها چیزی که رفع عطش آقا را بکند یا التهاب او را بنشانند می آورد و این تأویل بحسب احوال است و گاهی این نو کر بقرائن زمانی آن عبارت را تأویل می کند و می بیند که خطاب آقا مقارن با اذان مغرب است و از این قرینه میفهمد که مقصود آقا از آب آوردن برای وضوء است و بجای آب آشامیدنی آب وضوء می آورد و یا آنکه مستخدم مهیا بودن آقا را برای رفتن بآبدست استنباط می کند و آبی غیر از این آنها حاضر می سازد و این تأویلاتی است که برای این لفظ بسیط واضح میشود - بهمین قسم است و صف تفسیر تأویل در قرآن - و گاهی مراد از تأویل کلام بیان مآل و فرجام آن یا بیان نتیجه حدیث است چنانکه در تأویل خواب و از آنجمله خدای تعالی در سوره یوسف فرماید (ذلک تأویل رؤیای من قبل قد جعلها ربی حقاً - یعنی مآل و نتیجه خواب پیشین من است که خداوند آنرا بحقیقت پیوست) و نیز آنجا که فرماید: (یوم یأتی تأویله) یعنی وعده ای که خداوند برای نیکو کار و خطاکار در مآل اعمال آنها فرموده است .

دو تائی دیگر از آن عناوین جمع و تدوین است که در قدر جامع بایکدیگر جمع و مشتبه میشوند و قدر جامع در هر دو گرد آوردن مقالات پراکنده است - تدوین مثلاً کسیکه خطب امام علی علیه السلام یا اشعار آنحضرت را از دهان گویندگان یا املاهای محدثین یا کتابهای منتشره در مواضع مختلفه یا محتویات مؤلفات متفرقه متنوعه یا غیر آنها جمع آوری میکند - اگر این جمع آوری از اوراق و صحیف و مصاحف تسجیل شده و کتابت شده باشد تدوین گویند مانند دیوان شعر یا دیوان محاسبات و دفاتر دولتی که از این ماده گرفته شده است ولی (جمع) اسمی است بطور کلی هم بر این شکل و هم بر غیر این شکل اطلاق میشود و بر انواع انضمام و تألیف از اسنه و افواه نیز صدق می کند

همین قسم است قرآن در باب تدوین و جمع آن چنانکه گروهی از مردم

علی محمد (و) (انزلناه تنزیلاً) و (انزلنا علیک) و (نزلہ علی قلبک) و غیر اینها عباراتی است که ناظر بظهور و روحی است و باید دانست آید این عبارات مقصود نزول حسی است یا نزول معنوی.

بلی : اشخاص ساده لوح و حشویه عامه چنین پنداشته اند که خداوند سبحان زمانی که اراده اعلامی بپیامبران خود فرماید از جانب بالای محسوس فرشته ای می فرستد که دارای بالهای محسوسه ایست و مانند پرنده ای که بطرف آب فرودمی آید او هم از آسمان فرو آمده و رساله ای بردست پهلوی پیامبری نشیند و با آنچه با خود آورده او را مطلق می سازد و چه بسا که مردم هم صدای او را مانند نوای زنگ و صدای جرس می شنوند و در این باره احادیثی هم روایت کرده اند (۱) - همچنانکه احادیثی هم درباره بال و پرو خورده پره های جبرئیل روایت کرده گفته اند فاطمه سلام الله علیها از خورده پره های جبرئیل ع موقعی که بر رسول خدا (ص) نازل می گشته جمع آوری کرده و بالشی برای حسنین علیها السلام ترتیب داده یا از آنها با زو بندی تشکیل نموده و چون تعویذی بر بازوی ایشان می بسته است (۲) و تمام این احادیث با آنکه احادیث و اخبار آحاد و مراسیل اشخاص مجهول و خرافاتی است که شخص دانارانیازی بنأویل یا تعویل آن نیست معذک این عقیده بی اساس که منجرو متعاقب بتجسیم میشود در جماعاتی از محصلین علم و مفسرین قرآن نیز نفوذ و تأثیر و سریان یافته و بجائی رسیده است که در مذاهب تفسیر و معارف دینی هم باین مذهب رفته و پنداشته اند که قرآن کلامی است با اصوات خارجی بر پیغمبر صم وارد شده است

این سخنانرا اهل علم و دین که باری تعالی را از هر گونه لوازم ماده و شوائب جسم منزله می شناسند معقول نمیدانند و همچنین نزد ما که خالق را از لوازم ماده و جسم منزله و مبری میدانیم حقیقت امر اینست که :

نزول گاهی حسی و از جهت محسوس در بالا بیائین است چنانکه در آیه مبارکه

(۱) و مؤلف در کتاب (الدلائل) برای حدیث صلیة الجرس تفسیر معقولی نوشته اند و همچنین در پیرامون حدیث دهیه کلبی و تشکل جبرئیل بصورت او تحقیقاتی نموده است و آنرا از موضوعات عامه دانسته اند

(۲) پناه میبریم بخدا از دروغ بستن و افتراء زدن بپاکان اهل بیت و عصمت سلام الله علیهم اجمعین (مؤلف)

خودمان (حجة الاسلام) روشن ساخته ایم بمعرض بیان می آوریم و عین عبارتی که در آن کتاب گفته ایم این است :

محکم آنستکه شنونده را در تفسیر معنای آن اشتباهی دست ندهد - و متشابه آنستکه در تفسیر آن مخاطب را در غرض از آن کلام تردید حاصل شود. بنا برین قرآن حکیم از جانب خدای علیم بر نبی کریم او کلا و تماماً بطور محکم نازل شده است بدلیل آیه مبارکه (کتاب احکمت آیاته) و حصول تشابه در متشابه از آیات قرآن بر حسب افهام مردم و مراتب دانش آنهاست یعنی چه بسا آیه ای نزد من محکم باشد و در نزد شاگردم متشابه باشد و چه بسیار آیه ای نزد عوام متشابه باشد و نزد خواص و علماء اعلام محکم باشد لذا را سخون در علم کل یا جل قرآن را محکم مینگرند و گروهی از عوام کل یا جل آنرا متشابه میبندند و بنابین گفتار آیه متشابهی در قرآن کریم بالنسبه بخدایتعالی و اکثر از را سخین در علم (حتی در هیچ آیه ای) نازل نگشته و متشابه در آیات کم یا زیاد بسبب اختلاف توانائی علمی و معارفی و ادبی شنوند گانست - و در عین حال منکر وجود متشابه در قرآن نمیتوان شد زیرا آیه مبارکه (منه آیات محکمت هن ام الکتاب و اخر متشابهات) بآن تصریح فرموده چنانکه منکر وجود محکمت نیز بهمین دلیل نمیتوان گردید منتها اختلاف امر بر حسب نسبت و اضافاتست ولی ما در بین نزول قرآن بدین شکل و وجود قرآن باین صفت فرق و تفاوت قائلیم یعنی : میگوئیم در قرآن محکم و متشابه موجود هست ولی بشکل محکم و متشابه از آسمان نیامده است و حکمت در این صفت همانا اختلاف ذوقها و فهمها و رغبتهای نفوس بشری است بنا بر آنچه متناسب با آنهاست مانند اختلافی که در طبایع آنها و ذوق آنها نسبت با طعمه و البسه موجود است و آنچه باین حکمت محکمه میتوان افزود نیروی سخن و مزایای کمالیه اشخاص است چنانکه در آثار بلغاء نظام و ثراً محسوس میباشد .

قرآن کریم در باره نزول و حی بعبارات مختلفه ای از

معنای نزول وحی و مشتقات مصدور نزول تعبیر فرموده است چنانکه قرآن و آیه و هبوط جبرئیل آیات: (کتاب انزلناه مبارکاً) و (سورة انزلناه) و (بالحق انزلناه و بالحق نزل) و (انا انزلناه) و (مما انزلنا علی عبدنا) و (آمنوا بما نزل

و (وهو معكم اينها كنتم (۱) و سخن او را ماده ای نیست که - ر ع سمع کند و شنیدن او محتاج بگوش ظاهر نیست و همانطور که امیر المؤمنین علی علیه السلام در وصف کلام او فرموده است (لابصوت یقرع و لابیاداة یسمع یعنی نه بصدائی گوش آدمی را می کوبد و نه باسباب و اداتی می شنود) علتی ندارد که درباره وحی قائل بنزول حسی شویم و درباره ناقلین کلام او مانند روح القدس و روح الامین معتقد بهبوط حسی گردیم - و بنابراین تعبیر از ظهور وحی بنزول، جاری مجرای غیر آن از افعال منسوبة بروح و روحانیت و از تنگی عبارت عبارت (نزول جبرئیل) و (انزال آیه و وحی) متوسل میشویم و (جبرئیل بالا رفت یا فرشته هبوط کرد) می گوئیم یا (صحف اعمال برافراشته شد) یا (موازین قسط برپا داشته گشت) و غیره و غیره می شنویم و چه بسا این عبارات از مقوله اشارات و استعارات و تماییل و کنایات باشد - چنانکه میتوان گفت تعبیر بنزول وحی از آسمان - بزمین تشبیهی بماء مزین خالص نافع رویاننده گیاه باشد یعنی همچنانکه آب باران از محیط آسمان بر کز زمین میریزد و مردمان را منتفع می کند و گیاهان را میرویانند و سر سبز میسازد همچنان وحی هم از جانب خالق محیط بعالم وجود بر کز خیر مستقر و سعادت مستمر یعنی قلب پیمبرو لسان حضرت خیر البشر صلی الله علیه و آله فرود می آید و با نظر باین تشبیه وجه اشاره بشرف مصدر وحی و قیاس بهبوط وحی تعبیر بنزول و تنزیل بسی مناسب و بجای خواهد بود .

و ما امر جبرئیل را در تفسیر آیه قل من کان عدوا لجبرئیل فانه نزله علی قلبك باذن الله (۲) و آیه (انزل به الروح الامین علی قلبك لتکون من المذکرین) (۳) و آیات دیگر در جای خود تفصیل داده ایم و در اینجا احتیاجی بشرح آن نداریم (۴)

(۱) آیه ۴ سوره ۵۷ (الحديد) و او باشماست هر جا که باشید خدا با آنچه می کنید بیناست

(۲) آیه ۹۷ سوره ۲ (البقره) - بگو یا محمد هر کس که دشمن جبرئیل باشد همانا او

قرآنرا باذن خدا بر دل تو نازل می نماید .

(۳) آیه ۹۳ سوره ۲۶ (الشعراء) : روح الامین قرآنرا بر دل تو فرود می آورد تا تو از

ترسانندگان باشی .

(۴) مترجم گوید : بنا بر آنکه در مثل مناقشه نیست و خدای متعال هم مطالب عالیه معنوی

را برای فهم مردم تنزل داده و بطور متشابه در قالب امثال باذهان عامه نزدیک فرموده

بقیه حاشیه در صفحه ۶۰

(و انزلنا من السماء ماء بقدر (۱)) فهمیده میشود و گاهی نزول معنوی است چنانکه از آیه (و انزلنا الحديد فيه بأس شديد (۲)) و آیه (و انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت حاشعاً متصدعاً من خشية الله... (۳)) مستفاد می گردد

همچنین (هبوط) گاهی در هبوط معنوی بدون قید از جهت بالای محسوس بجهت پائین استعمال میشود چنانکه آیه (اهبطوا مصرأ) (۴) و آیه (فلنا اهبطوا منها جميعاً (۵)) حاکی از آنست .

و همچنین کلمه (رفع) یعنی بلند ساختن و بر افراشتن که گاهی در اشاره بساختمان جسمی از پائین ببالا استعمال می گردد چنانکه در آیه (واذرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل (۶)) فرموده و گاهی در علو بمعنی غیر حسی استعمال میشود چنانکه در آیه (یرفع الله الذين آمنوا والذين اوتوا العلم درجات (۷)) و آیه (رفیع الدرجات (۸)) اشاره فرموده است و همانقسم که رفع گاهی معنوی و گاهی حسی است هبوط نیز معنوی یا حسی و نزول نیز معنوی یا حسی است

و ما مادام که معتقدیم باینکه خالق جل و علا منزه از حس و جسم و ساحت ربوبی او دور و منزله از شوائب ماده و جهت و مکان و احساس است و او را نه صدائی و نه ظرفی و نه طرفی است اختصاص بجهتی دون جهت ندارد و خود فرموده است (اینما تولوا فثم وجه الله (۹)) و (و نحن اقرب الیه من حبل الوريد (۱۰))

- (۱) سورة ۲۳ (المؤمنون) آیه ۱۸ - وفرو فرستادیم از آسمان آبی باندازه
 (۲) سورة ۵۷ (الحديد) آیه ۲۵ - و آفریدیم آهن را که هم در آن سختی و هم در آن سود
 هائی برای مردم است
 (۳) سورة ۵۹ (الحشر) آیه ۲۱ - اگر ما این قرآنرا بکوه نازل کرده بودیم میدیدی که
 از ترس خدا ذلیل و متلاشی می گشت
 (۴) سورة ۲ (البقره) آیه ۶۰ - فرود آمدید بدیار مصر
 (۵) سورة ۲ (البقره) آیه ۳۸ - گفتیم تمامی از آن فرود آمدید
 (۶) سورة ۲ (البقره) آیه ۱۲۷ - و یاد آوریم ابراهیم پایه های خانه کعبه را بالا میبرد
 واسعیل (هم باو کمک مینمود)
 (۷) سورة ۵۸ (المجادله) آیه ۱۱ - بلند مرتبه می سازد خداوند مؤمنان را و صاحبان دانش را
 درجاتی عطا می فرماید
 (۸) سورة ۴۰ (غافر) آیه ۱۵ - رفعت دهنده درجات (خداست) که صاحب عرش است
 (۹) آیه ۱۱۵ سورة ۲ (البقره) مشرق و مغرب از خداست بهر طرف رو کنید روی خدا
 بسوی شماست .
 (۱۰) آیه ۱۶ سورة ۵۰ (ق) و ما بآدمی از رگ و ریش نزدیکتریم

دوره اول دوره ای بوده است که قرآن در زمان حیات رهاننده
 اعظم و نجات دهنده امم رسول اکرم صلی الله علیه و آله وسلم
 تدوین قرآن جمع آوری میشده است - چه هر آیه و سوره ای که بر آن حضرت نازل
 میگشت پیغمبر گرامی فوراً آنرا بر نویسندگان وحی و اصحاب خود قرأت میفرمود (۱)
 و آنانکه سواد نداشتند آنرا بندهن سپرده و از بر می نمودند و آنانکه نوشتن میدانستند
 و کاغذی نداشتند آنرا بر برگ درخت یا پوست حیوان یا کت های چهارپایان و یا
 لوح سنگی و مانند آنها مینوشتند و صحابه پیغمبر (ص) آنچه را از برداشته با نوشته

وجود کتاب مبین و کلمات متین حضرت رب العالمین عزاسمه اند و صدای حق در همه وقت و همه
 جا از بدو خلقت یکنواخت گویا و رسا بوده و هست و بمصداق (الان کما کان) برای او زمانی
 دون زمان نبوده و نیست منتها گوش دل و دستگاه پاک و قابلی می خواهد که آنرا در همه حال
 بشنود و لبیک اجابت گوید و دل های ملکوتی بندگان صالح و ظروف و اوعیه ای برای گرفتن این
 صدای لاهوتی هستند منتها هر ظرفی کاملتر و لایقتر برای اخذ آن شده باشد بهتر میتواند وای
 حق را و حیا یا الهاماً بگوش دیگران برساند و اکمل از تمام ظروف قلوب مطهره پیغمبران حق
 میباشد که کلمات حق تعالی را در هر دوری بنسبت کاملتر و دقیقتر بودن جهات نورانیت قلبی خود
 و احتیاجات آنروزه بشر از استودی عالم ربوبی یعنی تمام عوالم وجودی گرفته و بسایر خلائق
 تحویل داده اند - و چون دستگاه اکلی از همه پیغمبران چون دل پاک و قلب تابناک و بی آرایش
 محمد مصطفی صلی الله علیه و آله که لیاقت جذب و جلب تمام کلمات حق را یافته بود ظهور یافت
 کتاب کامل حق تعالی را که دستور جامع آموزش و پرورش جهان بشریت بود از درگاه ربانی گرفت
 و بتعبیر (و کل شیئی احصیناه فی امام مبین) و (لا رطب و لا یابس الا فی کتاب مبین)
 بهالم انسانی تحویل داد و بگوشت های معنوی و صورتی آنها افاضه و القاء فرمود و همین جاست
 که (بلا تشبیه و بطور تمثیل) نزول وحی را همان استعداد کامل بل اکمل دستگاه گیرنده قلب منیر
 مصطفوی صم و فرشتگان مأمور بانزال وحی یا جبرئیل امین را همان ناموس افاضه یا نیروی برق
 (خارج از حد و صف و بیرون از حیز تقریر ما) که اتصال دهنده عالم ربوبی بقلب و فواید مقدس
 نبوی صم بدون بال و پر ظاهری و سیمهای ارتباط صوری است میتوان مثل ساخت - در پایان
 ناچارم بگفته مولانا جلال الدین محمد البلخی (ره) تمسك جسته عرض کنم :

(ای برون از وهم و قال و قیل من خاک بر فرق من و تمثیل من) - مترجم
 (۱) جرجی زیدان در کتاب تمدن اسلامی (جلد سوم صفحه ۵۷) گوید : « هر زمان پیغمبر
 آیه یا سوره ای را تلاوت مینمود آنرا بر صحیفه هایی که در آن زمان مرسوم بود مینوشتند (و آنها
 رقعه هایی بوده از پوست حیوانات و تخته هایی از استخوان مانند شانه ها و دنده های (چهارپایان) و
 عصب (بضم عین و سین و سکون باء) یعنی پوست های تنه درخت خرما و لغاف که تخته سنگ های
 نازک و پهن بوده است) و چون پیغمبر صم در سال یازدهم هجرت وفات یافت قرآن را بدون بر
 امثال این صحیفه ها یا محفوظ در سینه های مردم بود و حافظین قرآن را (قرآء) مینامیدند و در
 عهد پیغمبر علی ابن ابیطالب و سعد بن عید بن النعمان و ابوالدرداء و معاذ بن جبل و ثابت بن زید
 و ابی بن کعب و غیر آنها بیشتر از سایر مردم در تدوین قرآن توجه و عنایت داشته اند الخ. »

تدوین قرآن از عهد پنجمبر (ص) تا عهد عثمان در دوره های سه گانه

در عرف ما تدوین عبارت از تسجیل و تثبیت معانی پراکنده در کتاب علیحده است خواه در علوم و حوادث تاریخی باشد و یا در شعر و نشر و حساب و غیره که جمع کردن آنها دارای اهمیت و برای عامه حاوی منفعت باشد پس موقعیکه از تدوین مصحف شریف بحث کنیم غرض ما گرد آوردن آیات و سوره متفرقه در شبه کتاب یا دفتری است و دف جلدی از پوست حیوانات بوده که اقوام اولیه بر آن علوم و حوادث تاریخی را مینوشته اند یا اوراق متفرقه و کاغذ های نوشته را در لف آن جمع مینموده اند و کتاب را از این جهت (مجموع مابین الدفتین) گویند که اوراق را در بین دو جلد ساخته شده از پوست حیوان قرار میدهند و دفتر و دفاتر هم شاید از این جهت بکتاب اطلاق میشود که قبلا (دفطور) بوده یعنی بشکل دف و بتدریج (دفتر) گفته شده است - پس از این مقدمه چون بحث ما بتدوین قرآن متوجه میشود ادوار تدوین ب سه دوره منقسم میگردد :

است و این خود دستوری برای بندکان بشمار است میتوان برای تقریب بذهن و بیان تمثیل چنین گفت که ترقیات علوم مادی امروزه بسیاری از امور معقوله را در صورت محسوس آورده و کبکهای بزرگی برای فهم مطالب عالی معنوی بدست ما داده اند مثلا : برای فهم نسبی موضوع نزول وخی بقلب باک سید لولاک بدستگاههای دهنده و گیرنده رادیو میتوان تمثیل جست ، چه می بینیم صداهای منشعبه از استودیوهای دستگاههای دهنده و ارتعاشات امواجی که بشعاعهای مختلفه حاصل میشود بنسبت عوامل دقیقه و رقیقه ای که در رادیوها بکار رفته است آن رادیو بدون وسایل و وسایط صوری ظاهری و بدون سیم و اسباب ارتباط محسوسی آن صدا را گرفته و بگوش ما میرساند و ادراک صوت گوینده یا خواننده ای که در فواصل دور و در یکی از نقاط روی زمین قرار گرفته است منوط و مربوط بجامعیت و دقیقتر بودن و آمادگی نبودن دستگاه درونی رادیویی است که صدای مزبور را بگوش ما تحویل میدهد بدین معنی که هر قدر دستگاه داخلی رادیو دقیقتر و ساده تر و اسباب گیرنده آن پاکتر و کاملتر و چراغهای درونی آن بیشتر و قویتر باشد صدای گوینده که ارتعاشات امواج آن در تمام جو یکنواخت و فقط مرتبط ببلند و کوتاه بودن شعاع دایره امواج مزبوره است گرفتن آن بهتر و تحویل شدن آن بگوش ما کاملتر است و اینک گوئیم : همه عالم کتاب حقیقتی است - و تمام موجودات کلمات باری جل جلاله است و تمام عالم بقیه حاشیه در صفحه ۶۱

استمرار داشت لذا جمع یکجای آن در حیات آنحضرت امکان نداشت - برخلاف زمان بعد از وفات آن بزرگوار که چون وظیفه بانجام رسید و حدود شریعت پایان یافت زمان مقتضی ختم کتاب شده و یکجا ساختن آن حتمیت و ضرورت پیدا نمود بنا براین علی علیه السلام بگرد آوردن قرآن و جمع آوری پراکنده های آن اهتمام فرمود و او نخستین کسی بود که در اهتمام بتدوین قرآن اعلم و اقدم بود و حتی فرمود: «آلایت علی نفسی الا ارتدی حتی اجمع القرآن - یعنی من قسم یاد کرده و باخود عهد نموده ام که تا قرآنرا جمع نکنم ردا بدوش نیفکنم.» و این عمل آن حضرت سبب شد که پاره ای از مخالفینش چنین گمان بردند که آن بزرگوار این اعلان را وسیله و مستمسکی برای دوری جستن از جماعت و داخل نشدن در طاعت دیگران و عدم اشتغال بامر خلافت قرار داده است و پس از اعلان آنحضرت باین عزیمت حاضرین نیز بضرورت امر پی برده و عظمت منافع و اهمیت شأن آنرا دریافتند و بژه پس از آنکه در جنگهای یمامه با مرتدان که کشته شدن اصحاب پیغمبر صم استمرار یافت و بسیاری از حفاظ قرآن که بتنهائی در جنگ یمامه هفتصد نفر از حفاظ قرآن بشهادت رسیدند و رفته رفته قرآء کم شدند و ضرورت انتشار وحی اسلامی در جامعه مسلمین کاملاً محسوس گردید - ابوبکر که ریاست مسلمین را بعهده گرفته بود رفیق خود (زید بن ثابت) را بعنوان رئیس گروه جمع آورندگان قرآن و نویسندگان مصاحف برانگیخت و زید هم در مقام استکمال مصحف خود برآمده و بمشاوره با سایر ارباب مصاحف از قبیل ابی زید الانصاری و ابی بن کعب و امثال آنها از حفظه قرآن پرداخت و در پرتو استشارة باصحابه کرام و گرد آوردن آیات و سوره برای مزید ایقان و اتقان مهم خویش مصحف خود را کامل ساخت.

اگر گوینده ای بگوید که احادیث وارده مشعر بر اینست که زید بن ثابت اوراق پراکنده آیات را که روی پوست درخت خرما و الیاف آن و لوحه های سنگی و کتاف گاو و گوسفند و شتر و پوست حیوانات نوشته شده بود جمع آوری مینمود و برهر آیه ای دو شاهد میطلبید و این قبیل معانی منافی با اینست که قرآن مدون بوده و محفوظ و مصون از احتمال نقص مانده باشد در جواب گوئیم :

از طرفی این اخبار اخبار آحاد و احادیث مرسل قصه سرایانی است که در کتب

بودند بین خود و برادران و اهل و عیال و همسایگان متداول میساختند و آنان نیز بذهن سپرده و بفرزند و اهل بیت خویش آموخته و وادار بحفظ کردن آن مینمودند و بکثرت تلاوت قرآن تقرب بخدا میجستند و بدین شکل طبعه آیات و سور بطور مشوش و پراکنده و بدون ترتیب و ترتیل در اذهان مردم باقی ماند - ولی آنانکه از اصحاب و نویسندگان وحی ملتزم برسم و نوشتن آن بودند خود را ملزم بضبط و ترسیم آن مصاحف و صحائف میدانستند و مشهور ترین اینگونه اشخاص علی علیه السلام و زید و ابوزید و ابی بن کعب و ابن مسعود و . . . و . . . بودند -

ضمناً باید گفته و دانسته شود که اعراب و یژه امیون یعنی بی سوادان مشتهر بتندی ذهن و سرعت حفظ و بخاطر سپردن مسموعات بوده اند و بشنیدن یکمرتبه خطبه یا قصیده ایرا از بر مینمودند و فوراً تحویل میدادند و بالاخص امام علی ع بهترین شاگرد پیغمبر صم که از ابتدای سن در دامن آنحضرت تربیت یافته بود و او همانکسی است که روایات صحیحیه شدت عنایت و کثرت اهتمام او را بجمع آوری آیات و روایات ثابت مینماید و رسول صم در باره او بنگاهداری کلمات ربانی و آیات آسمانی و عدم نسیان و دوری از فراموشی دعا فرمود و مصاحبت او نسبت بر رسول خدا صم در سفر و حضر استمرار داشت تا موقعی که روح مقدس نبوی صم در آغوش او و بین سینه و گلوئی امیر علیه السلام بشاخسار چنان پرواز و برقیق اعلی همراه گردید .

پس با چنین اصول و وحی قرآنی بالضروره محفوظ الوجود باقی و از غفلت و نسیان و زیاده و نقصان ماند .

اما دور ثانی مربوط بدوره ایام خلافت ابی بکر تا زمان خلافت
دور دوم
علی علیه السلام و از زمان انقطاع وحی و سد باب نزول قرآن
تدوین قرآن
شروع گردیده است بدین شرح که :

چون جمع کردن قرآن ما بین الدفتین در زمان حیات حضرت ختمی مرتبت میسر نبود . نه از آنجهت که صحابه قصوری نموده یا در کتابت تقصیری داشتند بلکه بدانجهت که وحی الهی در زمان نبوی صم پی در پی و قسمت بقسمت میرسید و نزول آیات بر حسب اقتضای حالات و حوادث و توالی اسباب نزول و احتیاج امت توسعه شریعت و لزوم بمداومت تا آخرین ساعت حیات پیغمبر صم امکان وقوع و

مینمود از علم علی ع خارج نبود و در سفر و حضر جز در غزوة تبوك و مأموریتی که علی ع بسفر بمن یافت از آن حضرت جدا نشد و آن صادق صدیق مصدق که هیچ عارف منصفی در صحت قول او تردید ندارد خود حدیث فرمود که هیچ آیه ای نه در سفرونه در حضور و نه در جنگ یا در صلح نازل نشد مگر این که رسول الله صم آنرا بمن آموخت و آنرا بر من می خواند و بتحفظ آن موظف می فرمود حتی اگر از او غایب بودم مرا نزد خود می خواند و آنرا بر من قرأئت می فرمود تا من مینوشتم و ثبت می کردم -

و همچنین احادیثی که در تفسیر آیه (و تعیها اذن و اعیة (۱) رسیده است بصحت پیوسته است که این آیه در شان علی ع نازل گشته و (چنانکه در صحیح بخاری و غیر آن آمده) پیغمبر صم در باره علی ع دعا نمود که : ه گوش او اوعیه یعنی ظرف جایگیر تمام آیات نازل باشد و خداوند او را از فراموشی حفظ کند و قوه حافظه ذاکره ای برای آیات وحی و بینات شریعت باو عطا فرماید.

پس مصحفی که مانند چنین امامی جمع کرده باشد سزاوارتر بود که امام مصاحف باشد و مصحف او از هر مصحف دیگری سزاوارتر باقتداء بود.

پس بوا- طه این مزایا و مشخصات مذکوره بر حفاظ شریعت مطهره اسلامی پس از وفات شریعتگذار اعظم صلی الله علیه و آله وسلم واجب بود که متمسک بعلی و مصحف او شوند و عدول از او نکنند و بغیر او متوجه نگردند.

پس چه شد که آنان باداء این واجب دینی قیام نکردند و چه شد که امام علیه السلام از مجاهده و مجالده در راه تقدیم و تسلیم مصحف خود و نشر آن خودداری فرمود (۲) ؟

در اینجا خواننده گرامی خود را در برابر دو مسئله مشکله می بینید و از مردان علم و دین انتظار جوابهای قانع کننده ای دارد چه تاریخ نیز مانند احادیث تصریح باین دارد که امام علی علیه السلام پس از وفات پیغمبر صم و انقلاباتی که در خلافت آن

(۱) آیه ۱۲ سورة ۶۹ (الحآه) : (لنجعلها لكم تذكرة و تعیها اذن و اعیة) یعنی تا آنرا (یعنی غرق کفار و نجات مؤمنان را) مایه پند و عبرت شما فرار دهیم ولیکن گوش شنوای هوشندان این پند و تذکره را فرا می گیرد و می شنود
(۲) جرجی زیدان در کتاب تمدن اسلامی (جلد سوم ص ۲۸) از ابن التمیم نقل می کند که او نزد ابی یعلی حمزة الحسینی مصحفی بخط علی ع دیده است که بارت نزد اولاد امام حسن بوده است .

حشویه سلف و خلف از سنی و شیعه (سامعهم الله بعفوه) انتشار یافته است - و از طرف دیگر ابن عمل زید نه از اینجهت بود که مصحف مدونی نداشته است بلکه چنانکه اشاره کردیم غرض زید بن ثابت در این استشاره و استشهاد استکمال مهم خود بوده و برای تکمیل وثوق و اعتماد بمصحف خود و تثبیت این مصحف باین و آن متوسل میشده است و این احتیاط تنافی و تباینی باین نداشته است که از خود مصحفی مابین الدفتین داشته است. (تذکره ابن جریر)

بلی چیزیکه مورد نظر است اینست که زید و امثال او بسا توجه بمصحف امیر المؤمنین علیه السلام و فقط استشاره از آنحضرت لازم بود خود را مستغنی از مراجعه بدیگران دانسته و مصحف امام را امام مصاحف قرار دهند زیرا که مزایا و مرجعاتی در مصحف امام بود که در غیر آن وجود نداشت.

از آنجمله یکی آنکه مصحف امام بحسب تواریخ نزول آیات و سوره مدون شده بود و این امر قاریان قرآنرا بفهم معانی و مقاصد قرآن بیشتر کمک و اعانت مینمود چه سوابق لواحق را تفسیر مینمود و لواحق سوابق را تشریح میکرد مانند پی و بنیان محکمی که بعض آن حافظ بعض دیگر باشد.

دیگر آنکه در مصحف آنحضرت سوره مکیه کلیه مقدم بر سوره مدنیه بود و این امر قاریان و شنوندگان را بر ترتیب حوادث و وقایع کمک بود.

دیگر آنکه سوره های مکیه در مصحف امام حاوی بعض آیات مدنیه و سوره های مدنیه حائز بعض آیات مکیه نبود و سوره های مکیه بتمامه مکیه و سوره های مدنیه بتمامه مدینه بود بخلاف مصحف زید بن ثابت که بعضی از سوره مکیه شامل آیات مدنیه است و بالعکس و این امر موجب تشویش افهام در معرفت پاره ای از حوادث و احکام است.

دیگر آنکه امام علیه السلام از پسر عموی گرام خود نبی اکرم صم تمام قرآن و آیات آنرا از شروع بعثت و طلوع کوکب وحی و نبوت تا ساعت اتصال روح مبارک آنحضرت بعالم وحدت آموخته بود و موقعی هم که نفس زکیه رسول معظم بر رفیق اعلی پیوست علمی ع در جوار او بود.

بنا برین هیچ آیه و هیچ سوره ای که روح الامین بر قلب سید المرسلین وارد

سیدنا امیر المؤمنین علی علیه السلام آنچنان کسیکه باخلاص
و اخلاق فاضله مشتهر و معروف خاص و عام است ملاحظه فرمود
جواب از مسئله
اولی
که اگر مصحف خود را تحت رای و اختیار زید و طرفداران

او و حزب او بگذارد چه بسا اینکار مخالف مصلحت دینی باشد و چه بسا این تسلیم با
سلامت اسلام و قرآن تماس پیدا کند و پس از آنکه به جزایای امام و اختصاص او
بحمل علوم نبوی علیه الصلوٰة و السلام پی بردیم و او را کما هو شناختیم و همچنین مشخصات
مصحف عالی و راقی او را دانستیم اگر آنها را تسلیم زید و حزب زید می فرمود آنان
بر حسب ذوق و سلیقه شخصی خودشان در ترتیب و اسلوب قرآن علی ع تصرفاتی مینمودند
و در جهان اسلامی الحاق مصحف امام بمصحف آنها شیوع مییافت و مصحف او در
جنب مصحف آنها تحلیل میرفت و همه کس در همه جا فریاد میزد که مصحف زید با
موافقت علی و ابی و ابن مسعود و غیرهم تشکیل یافته و پس از آن دیگر مجالی
برای علی و غیر علی باقی نمی ماند که در باره هر گونه قرائت آیه یا کلمه ای اظهار عقیده
و رای کنند و مردم هم بر مصحف زید جمود مطلق می کردند و باب اجتهاد و حریت
فکر در پیرامون آیات و کلمات بدین سبب مسدود می گردید و برای علی و غیر علی از اینکه
پس از این هر گونه تبدیل یا اصلاحی حتی در اسلوب و صور و حتی در الحان و آیات
و ترتیب سور اظهار کنند میسر نبود و تمام حرکات و جنبشهای فکری در پیرامون این
کتاب جاویدانی که باید در ممر قرون و اعصار برای طوایف و امصار مورد استفاده و
تأمل و نسبت بتمام ازمنه ملازم توسعه و تکامل باشد متوقف می گردید

با اینکه بر زید بن ثابت واجب بود که در استکمال مهم خود
باستشارة از مرد ذکی و صادق حاذق چون علی علیه السلام
جواب از مسئله
دوم
و سایر صحابه کرام متوسل شود چرا از مراجعه با و استفاده

از مصحف مهم او یا استفاده از مصحف محدث جلیلی مانند ابن مسعود و ابی بن کعب
که مورد اعتماد و وثوق همگان بودند خودداری نموده و آنها را متروک گذاشت؟
در اینجا هر يك از طوایف مسلمانان بشکلی جواب داده اند و جوابها شقوق
مختلفی پیدا کرده است ولی آنچه در جواب این مسئله نزد من ترجیح دارد (بطوریکه
قبلا اشاره کردیم) همانا خود پسنیدی و عجب زید بمصحف خود و خوشوقتی و

حضرت دست‌داد از شئون عمومی که ابوبکر و گروه او متولی آن شدند عزلت اختیار فرمود و در خانه خویشان معتکف و معتزل شد و بجمع آوری قرآن پرداخت (چنانکه قبلاً شنیدید) و تا انقضای چند ماه همت بر تالیف و تدوین قرآن گماشت سپس بنزد آن مردم آمد و نسخه گرد آورده خود را که در جامه‌ای ریخته بود برای آنها آورده و از آنها خواست که با حسن قبول آنرا بپذیرند ولی از طرف زید و غیر زید پذیرشی ندید و بناچار چنانکه آمده بود بخانه خود برگشت و آنجامه را با آنچه در آن بود بخانه خویش عودت داد و علامت تأثر در گفتار و رفتار آن حضرت هویدا بود

اختلاف بین مصاحف
و حل مشکل
فرق بین و تمیز آشکار بین دو دوره‌ای که بر قرآن گذشت و نتیجه‌ای که از هر دو حاصل گشت توضیح دادیم ولی در پیرامون دورثانی یعنی دورایی بکر و علی در ترتیب آیات و سورت‌های آن که بر صورت و جوهر آن طاری بود پاره‌ای از شکوک و شبهات پیش می‌آید که باید بآن متوجه شده و جواب بگوئیم و از جمله مسائل اولاً علت انصراف زید بن ثابت از مصحف علی ع و سایر مصاحف اصحاب و همچنین سبب عدول علی ع از مصحف زید و سایر مصاحف و علت برگرداندن مصحف خود پس از آنهمه رنج و تعب که در جمع و تدوین آن متحمل شده و بنزد آن قوم آورده بود باید گفته شود -
نانیاً فرقه‌هایی که بواسطه آنها این مصاحف یعنی مصحف امام و مصحف زید و مصحف ابی و مصحف ابن مسعود و مصاحف دیگر (۱) از یکدیگر مشخص و متمایز بوده باید ذکر شود و اینکه هر يك از آن اصحاب در قبول مصحف دیگری چرا مرستی و مقاومت بخرج داده اند باید بیان شود .

(۱) جرجی زیدان در کتاب تمدن اسلامی (جلد ۳ ص ۵۷) از ابن الندیم و ابی الفداء نقل می‌کند: «که چون فتوحات اسلامی توسعه یافت و قرآن در بلاد منتشر گردید و نزد آنها نسخه‌هایی از قرآن بود هر يك از آنها بترتیب خاصی آنرا مرتب کردند و اهل هر شهری بقاریانی که از بین آنها برخواست تکیه و استناد نمودند مثلاً اهل دمشق و حمص قرآنرا از مقداد بن الاسود گرفتند و اهل کوفه از ابن مسعود و اهل بصره از ابوموسی اشعری اخذ نموده و مصحف اورا لباب القلوب مینامیدند - و با شدت عنایت و توجهی که قرآء در حفظ و ضبط قرآن مینمودند در تراست بعضی از سورت قرآنی خالی از اختلاف نبود ... الخ »

از آیه: (یشره) من کاس کان هزاجها کافورا (۱) بوده و در مصحف زید در سوره (الاحزاب) بعد از آیه: (و قرن فی یوتکن و لاتیرجن تبرج الجمالیة الاولى و اقمن الصلوة و آتین الزکوة و اطعن الله و رسوله (۲)) واقع شده و حال آنکه خطاب در سوره احزاب بزنان پیغمبر ص می باشد و آیه تطهیر مشتمل بر ضمیرهای جمع مذکر (عنکم الرجس) و (یطهرکم) درج گردیده است (و این جای بسی دقت است و باید تأمل شود)

در فهرست ابی الفرج ابن الندیم که از ابنای قرن پنجم هجری و از علمای دولت فاطمی (در قاهره مصر) می باشد چنین دیده ام که تصریح و تنصیب می کند باینکه قرآنی که امام علی بن ابی طالب علیه السلام جمع فرموده است در خاندان فرزندان او مانده و در آن عصر (یعنی عصر ابن الندیم) نزد ابی یعلی حمزه از بنی حسن در بصره موجود بوده است و متذکر شده است که آن قرآن بترتیب نزول آیات و سوره مدون گشته است و مانند این گفتار از شیخ مفید و شیخ طوسی نیز نقل شده است - و من خود نیز در سفری که در سال ۱۳۳۱ هجری قمری به هندوستان نمودم در شهر (بطنه) عظیم آباد در کتابخانه عمومی آنجا که بنام مؤسس آن (خدا بخش) موسوم بود نسخه خطی از قرآن دیدم که با بهترین خط بر بهترین کاغذ و بقطع بزرگ نوشته شده بود و آن قرآن ابتدا بسوره (علق) یعنی (اقرأ باسم ربك الذي خلق) نموده و بسوره مآئده بترتیب نزول وحی ختم شده بود - و اجماع اهل علم هم بر این است که اول سوره نازله بر پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله وسلم همان سوره علق و آخرین سوره ای که بر آنحضرت نازل گشت سوره (مآئده) بوده است و اما سوره الحمد (فاتحة الكتاب) بترتیب نزول سوره پنجم است (والله العالم بحقایق الامور) (و درین نسخ سوره النورین و سوره الولاية و آیات التور در تعریف اهل بیت هستند) ۶/۱۲/۶۸

(۱) آیه ۵ سوره (هل اتی) یعنی و نکوکاران (که باجماع مقصود علی و فاطمه و حسین ع باشند)

در بهشت از شرابی نوشند که طبعش کافور است .

(۲) آیه ۳۲ سوره (الاحزاب) یعنی و در خانه هایتان آرام گیرید و مانند دوره جاهلیت پیشین خود آرائی نکنید و نماز را بپا دارید و زکوة مال بدهید و امر خدا و رسولش را اطاعت نمایید .

بهجتی بود که برای او در جمال صوری و هندسی قرآن (مرتب ساخته و منظم کرده خود) حاصل شده بود چه پس از فاتحة الكتاب بزرگترین سوره قرآنی (یعنی بقره) را قرار داده و پس از آن کوچکتر و کوچکتر تا مصحف را بسوره های کوچک مانند اخلاص و فلق و ناس پایان داده بود .

در نهاد مؤلفین و کسانیکه آثاری از خود باقی میگذارند عشق ورزی بنتایج ساخته های خود و ابتهاج بمشاهده آثار خویشتن طبیعه نهاده شده و بعلت حب اثر و حسن شهرت، ساخته خود را بر هر ساخته دیگری مقدم و تسجیل اسم خویشرا بر تثبیت نام دیگری مرجح میدانند حتی در عصر حاضر هم که قرایح لطیفتر و صفت انانیت ذاتی ضعیفتر گردیده است می بینیم که مردم برای مقدم داشتن خویشتن و تسجیل آثار بنام خودشان با یکدیگر بجنک و قتال میپردازند و از صرف منال و اموال در اینراه دریغ نمیدارند .

شاید این علتی که ذکر شد از بعضی از آنچه بعضی طوایف گفته اند شافی تر و بانصاف وافی تر باشد .

چون از جمله علمی که پاره ای در باب علاقمندی زید بمصحف خویش و استبدادی که در اختیار آن بخرج داده و از مصاحف اقران خود عدول کرده است عقیده دارند آنستکه زید طرفدارانش چنین پنداشتند که اگر مصحف علی ع را مقدم بدارند ضمناً بتقویت امر او و تکریم حزب او و توجیه ریاست علمی و روحانی او کمک کرده و ترسیدند که همین مطلب کم کم اسباب انتقال ریاست عامه بآنحضرت شود و جمهور مسلمین در شان خلافت و سلطنت و حکومت عالیة اسلامی تدریجاً باو رجوع نمایند - و پاره دیگر طرفدار این عقیده و رای هستند که چون در مصحف زید آیات و سوره ها بروفق اوضاع و موافق ذوق ارباب تسلط و هیئت حاکمه و حکومت عصر ترتیب داده شده بود آنرا بر سایر مصاحف مقدم داشتند حتی بعضی چنین احتمال میدهند که مثلاً آیه تطهیر : (انما یرید الله لیزهد عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیراً (۱) در اصل ضمن سوره هل اتی (الدھر) یعنی بعد

(۱) آیه ۲۰۳ سوره (الاخرا ب) - همانا خدا چنین می خواهد که پلیدی و آلایش را از شما خاندان نبوت ببرد و شما را از هر عیب پاک و پاکیزه گرداند .

این قرائت بطور مثل و نمونه برای اختلاف الحاقی که موجب اختلاف قرائت و معانی شده است ذکر گردید با آنکه در عین حال با جوهر قرآن از حیث زیاده و نقصان تماسی پیدا ننموده است .

و همچنین در قرائت (لا اقسام) در اول سوره (البلد) که ما و بعض قرآء (لا اقسام) بدون اماله در فتحه لام را اختیار نموده ایم بخلاف قرآء دیگر که این فتحه لام را اماله کرده و از این جهت لام ابتدائیه بلاء نافیه تبدیل گردیده و (لا اقسام) قرائت شده است .

و مثلی مهمتر از این دو همانا قرائت علی (ع) در آیه (و الشمس تجري لا مستقر لها . . . الخ) واقع در سوره یس است که با حرف لای نفی جنس خوانده شده است در صورتیکه در قرائت حفص (و الشمس تجري لمستقر لها) بکسر لام (جردهنده مستقر) آمده است . و باید توجه شود که از این اختلاف لهجات و الحاقیکه در قرائت هفتگانه بلکه دهگانه دست داده است تاچه پایه اختلاف معانی دست داده است و با این حالت اقتراح حذیفه بن الیمان را باید اقتراح صالح و مقبولی دانست و امری واقع از اهل و در محل خود محسوب داشت .

گویا این موادی که ذکر شد در اثر رسم الخط قدیم (یعنی در عهد عثمان و پیش از آن) نبوده و از این جهت تولید اختلاف بین و واضحی مربوط بخط و کتابت نموده است - لیکن اختلاف در رسم الخط عربی متدرجاً پیش آمد کرد و باتغییر در رسم الخط اختلاف در قرائت نیز تولید شد چنانکه در آیه (فالله خير حافظا و هو ارحم الراحمين) (۱) واقع در سوره یوسف بنا بقرائت حفص (خير حافظا) - خوانده شد و غیر او (خير حفظا) قرائت نموده و قرائت سوم (خير حافظ) را اختیار نموده بنا بر آنکه (خير) اسم تفضیل مضاف به (حافظ) باشد مانند : (ارحم الراحمين)

و چون در اواخر سده اول هجری عرب شروع بنقطه گذاری کتب و مصاحف نمود در قرائت مردم نیز التباس و اشتباه هویدا گردیده چنانکه در قرائت (محمد

(۱) آیه ۶۴ سوره (یوسف) - یعنی - پس خدا بهترین تکهبان است و او مهربان ترین مهربانان است .

دور سوم بنا بر آنچه قبلاً نوشتیم سه دوره بر جمع قرآن گذشته و سیدنا
تدوین قرآن امیر المؤمنین علی علیه السلام در ادوار سه گانه با مصحابه و مسلمین
شرکت فرموده است .

دور اول دور جمع سور و آیات بوده که بوخی از جانب خدای حکیم بر
رسول کریم بطور پراکنده و بر حسب نجوم و وقت و اختلاف حوادث و اسباب نزول
فرو آمده است .

دور دوم دور ترتیب مواد و سور این کتاب منزل و هندسه هیئت مجموعه
آن بوده و این عمل پس از وفات رسول ص در عهد ابی بکر صورت گرفته چنانکه
دور اول در عهد خود رسول خدا ص انجام شده و دور دوم دور مصاحف اصحاب
رسول خدا در ترتیب سور و اختیار صورت بهتر آن میباشد که مورد اختلاف واقع
شده است و شرح آن گذشت .

دور سوم دور اختلاف قرآتهای قرآن و اختیار بهترین الحان و لهجه ها
بوده است و این دوره در عهد عثمان و با اقتراح حذیفه یمان با تمام رسیده است . و
باید فراموش نشود که این مرض و بلای اختلاف قرآت و الحان هر چند اثری در
جوهر قرآن ننموده و محفوظ از زیاده و نقصان مانده است معذک - اقلاً سبب ادخال
بلای جدائی و مرض تفرقه بین جماعت مسلمانان گردیده است .

مثلاً اختلاف مسلمانان در تلاوت (مالک يوم الدين) یا (ملک يوم الدين)
که برشش وجه خوانده اند اقوام سلف را دچار حیرت و اضطراب ساخته است و
معذک در قرآئت (مالک) و در قرآئت (ملک) بکسر لام یا (ملک) بفتح لام بر
حسب قرآئت ابوحنیفه جوهر آیه در امان مانده است - و چون عده ای از امت فتحة
میم را اماله (۱) کرده و (مالک) خواندند و بعض دیگر این اماله را رأساً متروک
داشته (ملک) بروزن (کتف) خوانده و ما و جماعتی از محققین این قرآئت را اختیار
نموده ایم - ابوحنیفه میانه آندو را گرفته و (ملک) بر وزن (ضرب بفتح هر سه)
قرآئت نموده است .

(۱) اماله بکسر همزه در زبان اهل تجوید قرآن و سایر فنون زبان تازی نام حالتی است
از حروف که هنگام فتح آن بقدری فتحة حرف را میکشند که الف یا شبیه بالف از آن تولید
میشود مثل اینکه در گفتن (علی) فتحة عین را بقدری بکشند که شنونده خیال کند (عالی) گفته شد

زید و طرفدارانش نموده بودند از این قوم برمی آید که قرآن اورانیز سوزانیده و محو نمایند و البته در منویات معارضین خود خوانده بود که آنان مصمم بمحو آثار مصحف اویند بلکه هر گونه اثری که برخلاف میل آنها باشد از میان برمیدارند و نیز بهمین جهت بود که علی علیه السلام بآزماندگان و فرزندان خود وصیت فرمود که قبر او را هم مستور و از انظار پنهان دارند از ترس اینکه مبادا دشمنانش بدن مطهر او را بیرون آورند و از رفتاری که نسبت بجسد مقدس او کنند مآثم و جرآثم بزرگی را مرتکب گردند چنانکه با ابدان مطهره اولاد و احفادش نمودند

بالجمله عثمان نسخه ای از مصاحف را اختیار و آنرا (امام) نام نهاد و شش نسخه متحد الشکل از آن رونویس کرده یکی را بمکه و دومیرا بشام و سوم را بیهن و چهارمین را بکوفه و پنجم را برای مدینه گذاشت و ششم را برای خود نگاهداشت تا امم اسلامیة در کشورهای خود برآی تصحیح الحان و لهجات و تصحیح مصاحف و کتابات و تصحیح قراآت و محفوظات خودشان بآنها رجوع نمایند و سرمشق و پیشوای خود قرار دهند و مسلمانانهم این فرصت را غنیمت شمرده و نسخه های بی حساب از روی آنها برای خود نگاشتند - سپس احادیث مصاحف اولیه مانند روایات در مجامع مسلمین باقی ماند که اینک در اختلاف قراآت و لهجات از آن روایات استفاده و نقل قول مینمائیم .

اما بنظر مؤلف اگر عثمان بن عفان بجای این کردار دزدای ناروا بسیدنا علی علیه السلام مراجعه مینمود و قرآن جمع شده او را ترویج میکرد و مردم را بر قراآت آن مانند معلم و امام و مرشد عام وادار می نمود برای او بهتر و شایسته تر بود چه بمرور ایام سایر مصاحف تحت الشعاع قرار می گرفت و بتدییج مندرس و نسا بود می گشت و تیغ زبانهاوز بان تیغها بسوی او بر نمی گشت و بدون رد و ایرادی مراد حاصل میشد - ولی افسوس که این پیرمرد مستضعف که سن او از هشتاد گذشته بود چگونه بچنین کردار نیکو و مرجحی توفیق مییافت خصوصاً آنکه در جانب راستش مروان حکم و در طرف چپش معاویه قرار داشت و آنها نسبت به بنی هاشم در دل داشتند آنچه را که خدا بآنها نافر است

بن شبوذ (۱) مشهور است و از جمله آنها آیه سوره یوسف (و ادکر بعدامة) که هاء (امه) با دو نقطه و تاء نوشته شد در صورتیکه بنا با اختیار ما با هاء بی نقطه و الف مفتوحه و میم ساکنه بدون تشدید است یعنی (امه) که معنای آن نسیان و فراموشی است .

باهمه اینها اینگونه اختلافات را که جوهر قرآن در آن محفوظ مانده و کاهش یا افزایشی در آن حاصل نشده است ما از مقوله تعریف اصطلاحی زشتی که در فصول مربوط به تحریف شرح داده ایم نمیدانیم .

خلاصه بحث
ملخص آنچه را گفتیم اینکه چون در دور سوم صحابه ملاحظه نمودند که اختلاف در الحان قرآن و آیات و کلمات و سوره های آن بین مسلمین رو بافرایش است عثمان بن عفان را بر حسب زعامت و ریاست عامه و نفوذ کلمه او و ادار بتدارك این ابتلاء و خرابی درد سر آور نمودند و چنین روایت شده است که اودوازده نفر از مردان قوم را انتخاب نمود تا آنها برای قرآن لحن واحدی در قرائت و تلاوت و صورت واحده ای در کتاب اختیار نمودند و آن مصحف را (امام) نامیدند و چون مصادف با هیجان عمومی شد آنرا بنام (مصحف عثمان) شناختند . و کردار بدی که از عثمان ناشی شد و مردم را برضد او بهیجان آورد این بود که امرداد مصاحف دیگر را بسوزانند (۲) یا در دیک بزرگی ریخته بجوشانند و بدینوسیله بقیه مصاحف را از بین بردند و بدینجهت او را (حراق القرآن) یعنی سوزاننده قرآن خواندند چنانکه ام المؤمنین عایشه در همان زمان که مردم بر علیه او شوریده بودند فریاد میزد (اقتلوا حراق القرآن) یعنی بکشید سوزاننده قرآن ها را) و اگر ابی الحسن علیه السلام مصحف خود را حفظ نکرده و تسلیم زید و حزب

(۱) محمد بن شبوذ از قاریان مشهور بغداد بوده (غیر از قرآء سبعه و عشره) و تقریباً دردوازده آیه اختلافاتی با سایر قرآء داشته که خلیفه زمان او قصد قتل او را نمود سپس بتوبه او اکتفا نمود مثلاً (عذابى اصيب به من اشاء) را من اساء (بسین بی نقطه) خوانده و دیگر (فاستغاثه الذی هو من شیعه عالى الذی هو من عدوه) را (فاستغاثه) خوانده و از این قبیل است بقیه قرائتهای او که در کتاب (القرآن امام الكل فى الكل) ذکر نموده ایم و همچنین آیه (وما كان استغفار ابراهيم لایه الا لموعده وعده اياه) که آنرا (وعده اياه) بیام موحده خوانده است (مؤلف)
(۲) در فهرست ابن الندیم و غیره

چنین کاری کرده باشند؛ و حال آنکه نه مصلحت خلافت و کشورشان در اینکار بود و نه مصلحت امت و پیشوایشان - و نیز چگونه چنین امر خطرناکی بر جمهور مسلمین مخفی میماند و هیچیک از روایات احادیث در عصر صحابه چنین روایتی نمی نمود در صورتیکه درباره آنهارو ایات بیشتر و بزرگتر از اینها شده است. و چه بسیار از صحابه بر ابی بکر و عثمان بیش از اینها طعن زده اند و چه بسا این صحابه شتم و ناسزا و گفتارهای زشت رد و بدل گشته و هیچیک از آنها یکی از آنان را باینکه تواز کتاب خدای مان مثلثی انداخته ای قدح و سرزنش نموده است - و نیز در عصر تابعین که فرقه های مختلف در شئون اسلام بازیگریها کرده و مقالاتی سروده اند و نسبتهایی از خشک و تر و درست و نادرست بشیوخ و بزرگان یکدیگر داده اند مانند: فشردن حضرت فاطمه زهرا سلام الله علیهما بین در و دیوار و تازیانه زدن بآن برزگوار و سقط محسن ایشان و سوزانیدن در خانه او و سوزانیدن مصاحف توسط عثمان و اسقاط جمله (حی علی خیر العمل) از اذان و نسخ دو متعه (تمتع حج و متعه نساء) و مسح بر موزه و ... و ... و کمتر و بیشتر از اینها بآنها نسبت داده و باین وصف از اسقاط ثلث قرآن ذکر کرده اند حتی در باب حذف جمله (حی علی خیر العمل) از اذان جنگهایی و فتنه هایی بر پا گشته است ولی ذکر از فتنه ای در باب از قلم انداختن دوهزار آیه از قرآن بعمل نیامده و چیزی در این باب در تواریخ اسلامی یاد نگردیده است.

و قویترین شاهد بر ضعف (روایات اسقاط ثلث قرآن) تصریحی است که بزرگان و اقطاب قدمای ما از امامیه مانند شریف مرتضی و شاگردانش و استادانش و شیخ طبرسی نموده اند (و کلمات آنها در قسمتهایی از این کتاب اشاره شده است) باینکه فرقه امامیه از شیعه متفقند که از قرآن موجود در دست ما حتی يك سوره و يك آیه هم کاسته نشده است و همین تصریح مشایخ ما منافی با صحت گفته آن گروه در باب اسقاط قرآن است و بناچار این روایات مخالف با اصل را باید لغو شمرد و آنها را در سبد مهملات افکند.

اما اگر گفته شود قرآن اسمی است که جایز است بر سوره و آیه هم اطلاق گردد و سقوط آیات بر این حمل شود که از این آیه مورد بحث چند آیه را برداشته و در جایی دورتر از آن گذاشته اند و مراد از اسقاط تبدیل محل بدون پدید

در قرآن کم و گاستی نیست

عموم مسلمانان و بخصوص اهل علم از صدر اسلام تا روزگار ما بر این اجماع نموده اند که : قرآن نازل شده بر محمد بن عبدالله صلی الله علیه و آله و سلم از زیادتى و از آنچه از آن نیست محفوظ مانده است و چنین اجماع محصلی بلاشك حجت قطعی است - و همچنین اجماع علماء بر اینست که قرآن از هر گونه نقیصه و افتادگی نیز محفوظ مانده است جز عده کم و افراد قلیل و نادری از حشویه شیعیان و حشویه سنیان بر این رفته و پنداشته اند که پاره ای از آیات یا بعض از سوره های قرآن کم شده و از قلم افتاده است و در این گمان تکیه آنها بر اخبار آحاد و اخبار مرسله از اشخاص ضعیف و مجهول الحال است و مایه دست آنان مقنع و مشبع نیست و بعض روایات مانند روایت از قلم انداختن ثلث قرآن از درون يك آیه از سوره نساء یعنی آیه : (و ان خفتهم ان لا تقسطوا فی الیتامی فانكجوا ما طاب لکم من النساء مثنی و ثلاث و رباع . . . الخ) آنها را مغرور ساخته و فریب داده است زیرا که معانی کلمات بر آنها مشتبه شده و از ادراك مرام و مقصد آیه عاجز بوده اند و این روایت هم که مستند آنهاست روایتی است شاذ و بجای آنکه چیزی را از قرآن حکیم ساقط شده بدانیم بهتر آنست که خود آن روایت را اسقاط کنیم و نسبت آنرا بخاندان عصمت ساقط بشناسیم .

بلی این راوی چنین پنداشته است که در جواب سئوالیکه از یکی از ائمه علیهم السلام نموده است و مناسبت بین شرط و جواب شرط را پرسیده است در پاسخ فرموده اند « ثلث قرآن بین این شرط و جواب حذف شده است . »

ولی شمارا بخدا و وجدان سو کند آیا بعقیده و نظر شما جایز است که مسلمانان بمجرد عجز از ذکر علت قریب دوهزار آیه (ثلث قرآن) از کتاب مقدس خودشان را ببندازند و حال آنکه قادر بودند خود این آیه را برای علاج حذف کنند یا يك کلمه ای بآن اضافه کنند یا جمله ای از آنرا تغییر دهند - علاوه بر این آیا جمهور مسلمانان دست روی دست گذاشته و باین اسقاط تن داده و صبر میکردند؟ علاوه چرا

کریم برای موافقت دادن بین مصالح آن یتیمه ها و مصالح این اوصیاء این تشریع را نموده و فرمود: (اگر بترسید ای اوصیاء از اینکه در باره یتیمه ها از جهت حرص در اموال آنها عدالت نکنید پس خودتان آنها را بزنی اختیار کنید تا اینکه غیر شما بر اموال و دارائی آنها تسلط پیدا نکنند هر چند آنها متعدد و دو یا سه یا چهار باشد) و سیاق آیه از آیه سابق بر آن که (وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا... الخ) (۱) باشد و همچنین آیات دیگر بر این معنی دلالت می کند و قرآن پاره ای از آن مفسر پاره دیگر است - و باین جواب ساده مشکله ای که از تفسیر یتامی بخصوص ایتم ذکور تولید گردیده است حل و مرتفع می گردد و احتیاجی باینکه قائل شویم چیزی در این آیه ساقط شده است نخواهیم داشت.

۱۹

قرآن نزد شیعیان محفوظ از زیاده و نقصان است

ما در کتب خویش و تفاسیریکه نوشته ایم بطلان قول نقص قرآن در نزد شیعه را تثبیت و تسجیل کرده و گفته ایم که این مسئله افتراء است بر آنها خصوصاً در حق زبیدیه و شیعه امامیه - اما در فرقه امامیه که ما خود از آنها و در آنها میباشیم شیخ بزرگ ما (طبرسی) و شیخ او (محمد بن ادریس الحلی) و شیخ او شیخ الطایفه الامامیه (محمد بن الحسن الطوسی) و شیخ او (شریف مرتضی) و برادرش (شریف رضی) و شیخ آندو (مقید متوفی ۴۱۳ ه. ق.) تماماً در کتبشان تصریح کرده اند باینکه قرآن متداول در این زمان همان قرآنی است که بر پیغمبر اسلام نازل شده و محفوظ از زیاده و نقصان مانده است و این مذهب مذهب امامیه است. و هرگز پس از این تصریح از طرف شیوخ و بزرگان شیعه شکمی در تنزیه این طایفه از این بهتان و تنزیه قرآن از زیاده و نقصان باقی نخواهد ماند.

(۱) آیه ۳ سوره (النساء) - وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمُ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ أَنَّهُ كَانَ حَقًّا بِكُمْ أَيْعَنِي و اموال یتیمانرا (پس از بلوغ) بدست آنها بدهید و مال بدونا مرغوب خود را بخوب و مرغوب آنها تبدیل نکنید و اموال آنانرا بضیمة مال خود مخورید که این گناهی بس بزرگ است .

آمدن خلل باشد و مقصود از ثلث قرآن ثلث سوره باشد چنانکه منہم همین احتمال را در جواب مسائلی از جوابهای مسائل در الدلائل داده ام (و در جلد سوم صفحه ۲۱۱ از مجله (المرشد) انتشار یافته است) جز اینکه همان احتمال منہم دلائلش ضعیف و شواهدی هم ندارد بآنجا رجوع و تدبر شود (۱)

سپس برای رفع اشکال از آیه چهارم سوره نساء گوئیم : آنکس که در کتب تفسیر تتبع و کاوش کند قریب ده وجه برای حل این مشکل یعنی مشکل تناسب بین شرط و جزاء در آیه (وان خفتهم ان لا تقسطوا فی الیتامی الخ) خواهد یافت ولی من باین جواب اکتفاء می کنم که :

(یتامی) در اینجا جمع (یتیمه) است نه جمع (یتیم) چنانکه در کتاب المنجد و غیر آن (یتیمه مؤنث یتیم و جمع آن یتامی) ذکر شده و از بابت تغلیب بر ذکور نیز اطلاق میشود - و چون مردم آن زمان در هنگام مرگ خود دختران یتیمه خویش را نزد دوستان خود بودیمه می سپرده اند و با آنها اموالشان را نزد آنان بامانت می گذاشتند و چه بسا اوصیاء در ازدواج آنها با اشخاص عزب (بطمع آنکه مال آن دختران در نزد خودشان باقی بماند) مسامحه و خودداری می کردند. قرآن

(۱) ترجمه آن قسمت از المرشد که در متن اشاره شده در اینجا نقل می کنیم :

«... ولی ما پس از آنکه حمل قرآن را بر یک سوره قرآن جایز بشماریم و قرآن را برای آنچه که از وحی خدا بر محمد صلعم تلاوت و قرائت میشود اسم جنس بدانیم خواه آنچه قرائت شده مجموع مابین الدفتین یا یک سوره و یا بعض از سوره باشد حل مشکل مزبور بعمل قرآن بر سوره برای ما ممکن و آسان می گردد و نقیصه بین این شرط و جزاء (مذکور در روایت اگر روایت صحیح باشد) عبارت خواهد بود از ثلث سوره نساء ولی نه از طریق حذف (بطوربت و قطع) بلکه از راه مقدم و مؤخر بودن جا و محل آیات . بلی درعین حال مشکل بزرگ تشخیص این آیات است که قسمی از آنها جواب شرط مذکور در جمله (وان خفتهم الا تقسطوا فی الیتامی) و قسمی دیگر شرط از برای جزاء مذکور در جمله (فانکحوا ما طاب لکم من النساء) و قسمت سوم نقیصه بین این دو جمله بوده باشد .

بلی در بین آیه چهارم یعنی آیه مذکور در فوق و آیه ۱۲۷ همین سوره یعنی آیه (و ایستفتونک فی النساء قل الله یفتیکم فیہن وما یتلی علیکم فی الکتاب فی یتامی النساء اللاتی لا یؤتیوہن ما کتب لہن الخ) که مطالبی بتفصیل در جواب مسائل ساحلیات در کتاب الدلائل بیان کرده ایم تناسبی یافت میشود چیزیکه هست این قول هم محتاج بدلیل شرعی است و ما تا با امروز بآن دست نیافته ایم ... انتہی .»

متوسل شده و استناد نموده اند و ما از این جماعت نادر و معدود فحش و جستجو کرده و ملاحظه نمودیم که بعضی از شیعه (چنانکه در استقصاء الافحاش مشهود است) این اخبار شاذ و نادر را منسوب بسنیان مانند سیوطی و کسانی که او در (انتقان) از آنها روایت کرده دانسته اند - و همین کتاب پاره ای از ساده لوحان شیعه مانند محدث مرحوم (حاج میرزا حسین نوری متوفی سنه ۱۳۲۰ هـ. ق) را مغرور ساخته و در کتاب (فصل الخطاب) خود باین مذهب بی اساس رفته و در گامهائی که برداشته مرتکب اشتباهاتی شده است که امید است خدا از او در گذرد و همین امر مایه التباس و اشتباه شده است که بعضی برادران سنی مانند دهلوی هندی و حسین هیکل مصری و غیر اینها مجال داده و این گفتارهای نادره بی پایه را منتسب بجماعت شیعیان ساخته اند و حال آنکه در بین سخنان اقطاب شیعه چنانکه در این کتاب می نگرید همگی بصمت قرآن از زیاده و نقصان بانگ برداشته و شروحن نگاشته اند و چون مابین زاری شیعه را از این تهمت شنیعه روشن ساختیم دیگر جای سخنی بر آنچه که مدعیان بآن متکی و مستظهر اند باقی نخواهد ماند



بلی نادر و معدودی از جماعت امامیه در عصر ما مثل محدث نوری از نقصان علم قائل بنقصان قرآن شده و کتابی بنام (فصل الخطاب لتحریر الکتاب) به پیروی از بعض حشویه سلف از شیعیان و سنیان که از طرق آحاد روایاتی نقل و طریق مجاهیل مرا میل را پیموده و اخباری در باب نقص و تحریف بقلم آورده است که ما آنها را در نوشته های خودمان مانند (الدلائل) و (خیر الجواب عن تحریف الکتاب) و همین کتاب حاضر جواب گفته و باطل ساخته ایم.

۲۰

در پیرامون تحریف وحی آسمانی قبل از اسلام

ورد شبهه مدعیان

مسلمانان مدعیند و با آنها جماعتی از مسیحیان و اسرائیلیان شرکت کرده و صدای خود را بصدای مسلمین پیوسته و گفته اند که: موقع تدوین وحی آسمانی در شرایع سالفه و کتب آسمانی سابقه دستهای مکار گناهکاری عمدتاً یا اقلام خطاکاری سهواً با آنها بازی کرده و کتب سماوی ایشان در این کشمکش محرف و مشوش گشته جمل و فقراتی بلکه اسفار و فصولی از آن کتب حذف شده یا تغییر یافته است و مؤلفین مانند (آدم کلارک اسمیت) قیام کرده و در تفسیر خود نسبت بههود (عتیق و جدید) از آن تحریفات نامبر شده است - و مولوی هندی رحمه الله نام در کتاب (اظهار الحق) شواهدی بر صحت این دعوی بقلم آورده و موجبات شک در هشت کتاب از عهد قدیم و عده ای از عهد جدید را تسجیل کرده و چهل و پنج شاهد بر زیاداتی که در عهدین بعمل آمده و بیست شاهد بر نقصانی که در عهد ظاهر گشته و طاری شده است تشریح نموده و این تصرفات از اینکه آن عهد حجتی در دین باشند سلب و ثوق و اعتماد کرده است.

سپس این جدال تلخ را کشیشان عیسوی تعقیب کرده و با مسلمین مقابله بمثل نموده و باخبار شاذ و بی پایه ای از حشویه مسلمانان (که در عصمت قرآن بشک افتاده اند)

بدر
سر نشانی
شش دوم
در قرآن

و آیه متشابه خلاف آنست یعنی آیه ایست که احتمال مخالفت ظاهر از جمله نسخ یا تجوز یا تخصیص یا اشتراك یا سایر آنچه برخلاف ظاهر است در آن برود - اما محکم بدو قسم است یا نص است یا ظاهر - نص مثل آیه (وكان الله عاياً حكیمًا) و ظاهر مانند آیه (خذوا زینتكم عند كل مسجد) که ظاهر در وجوب پا کیزگی و خود آرائی هنگام دخول در مساجد است و احتمال معنی دیگر هم در آیه جایز است که حمل امر (خذوا) در آن بر استحباب و حمل مسجد بر نماز و حمل نماز بر خصوص نماز جمعه باشد چنانکه روایتی هم در این باب وارد است و خلاصه آنکه آیه مبارکه دلیل است بر تقسیم قرآن به محکم و متشابه بدلالات لفظ (من و منه) که تبعیض و تقسیم را میرساند و محکم مرجع متشابهات است که میفرماید (هن الام الكتاب) یعنی برگشت متشابهات به محکم است و محکم آنستکه معنای آن محفوظ در احتمال نسخ و تجوز و تخصیص و اشتراك باشد بخلاف متشابه که احتمالات در آن متساوی است و معنای آن مشتبّه میگردد و محکم منقسم میشود به نص و ظاهر و نص همان ظاهر است که مانع از هر احتمال مرجوح باشد همچنانکه ظاهر آنستکه معنای دیگری از آن در ذهن بیاید و بر غیر آن معنی ترجیح داشته باشد و در عین حال مانع احتمال معانی مرجوحه جدا گانه ای نباشد - بنا برین محکم آنستکه معنی مراد و مقصود از لفظ آن فهمیده شود و متشابه بخلاف آن چیز است که فهم مراد جز بكمك شواهد از آن معلوم و حاصل نشود

۲۲

متشابهات قرآنی خزائنه معجزات است

چنانکه در معنی و مفاد محکّمات آیات بین تمام اهل زبان و لغت اجماع و اتفاق و اتحاد حاصل است مانند آیه (الحمد لله رب العالمین) بر عکس آن در متشابهات قرآنی عقاید و افکار پراکنده زیاد است مانند آیه (الرحمن علی العرش استوی) (۱) که معانی کثیره ای برای آن قائل شده و بطور کلی در تلاوت آیات متشابهات آنانکه در قلوبشان مرض و میل بیاطل است و در پی فتنه جوئی بر آمده

(۱) آیه ۵ سوره ۲۰ (طه) - یعنی خداوند رحمان بر عرش یعنی بر عالم وجود مستولی است

محکّمات چیست و متشابهات کدام است

خداوند سبحانه و تعالی در آیه سوم از سوره پنجم قرآن کریم فرماید :

« هو الذی انزل الکتاب منه آیات محکمات هن ام الکتاب و آخر متشابهات »
« فاما الذین فی قلوبهم زیغ فیتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأویلہ »
« وما یعلم تأویلہ الا الله و الراسخون فی العلم یقولون آمنا به کل من عند ربنا و »
« ما ینذکر الا اولو الالباب . »

و حاصل تفسیر و ترجمه آیه مبارکه آنستکه :

او است خدائی که کتاب را (یعنی قرآن را) نازل نمود - بعضی از آیات آن محکمه هستند که آنها مادر کتاب (یعنی اصل و ریشه و مرجع سایر آیات کتاب) هستند و بعضی دیگر آن آیات نیست متشابه - اما آنکسانیکه در دلهاشان میل بباطل است (و از حق و حقیقت منحرف میباشند) دنبال آیات متشابه قرآن میروند تا بتأویل کردن آن راه شبهه و فتنه گری در دین پیدا آورند و حال آنکه تأویل آنرا (یعنی مراد اصلی و نتیجه آنرا) جز خدا کسی نمیداند - و اهل علم یعنی آنانکه در دانش رسوخ پیدا کرده اند میگویند ما همه آن کتاب گرویده ایم تمامی آن (یعنی هم آیات محکّمات و هم آیات متشابهات قرآن) از جانب پروردگار ماست و این عمل را (یعنی علم باینکه هر چه هست از جانب اوست) جز خردمندان و صاحبان عقل کس دیگری متذکر و آگاه نیست .

محکم در عرف عمومی آن مطلب یقین و خالی از شک است که خلملی در آن راه نداشته باشد و از آن جمله است (حکمت) بمعنی انتظام و (حکیم) بمعنی طیب که نظم دهنده احوال بدنها است - و در عرف ما آیه محکمه آیه است که معنای آن روشن باشد و خلملی از نواحی نسخ و تجوز و تخصیص در آن داخل نگردد (۱)

(۱) در علم اصول فقه مقرر است که چون از ظاهر بحقیقت بگذریم شش چیز خلاف ظاهر و اصل شمرده میشود و آنها عبارتند از : (تقیید - نسخ - کفایت - تجوز یعنی مجاز گوئی - تخصیص - اشتراک .)

وجوهی از اسرار متشابهات

۱) تعلیمات قرآن از لحاظ زمان و مکان عرضاً و طولاً عمومی است و دساتیر و تعالیم ارشادی آن انحصار بوقت و جای معینی ندارد بلکه برای تمام من فی الارض و تا روز قیامت است و بدیهی است چنانچه آیات متشابهات در قرآن نبوده و تمام مطالب بطور صریح و روشن و محکم نازل می گردید چه بسا از مطالب آن بازمانهای خیلی دور سازش پیدا نمی کرد زیرا هر زمانی را امور تازه و مستحدثه ای خواه از افزار و آلات و لوازم زندگانی بشر و خواه از افکار و آراء و طرز تفکر و دانش مردم ازمنه بعد نیازمند بتعلیمات آسمانی و تعیین تکالیف آنروز خود و برابر آن حوادث واقعه و وقایع حادثه میباشند و جز قرآن کریم که جاوید است مدارک دیگری برای روشن شدن تکالیف و وظایف ندارند و همچنین نسبت به علوم و حقایق روحی و طبیعی و اجتماعی بایستی قرآن کریم کافل و ضامن تعلیمات لازمه باشد و در روز نزول قرآن آن تعالیم غیر ضروری بنظر می آمده و یادر حوصله مردم آن عصر نبوده است و بعلاوه شاید ارزشی برای آن مردم نداشت و افکار آنروز بکشف حقایق مکتشفه در روزهای بعد نارسا بود بنا برین لازم بود قرآنرا آیاتی باشد که برای اهل آن زمان ظاهراً نا مفهوم و برای عصر دیگر که مقتضیات زمان و مکتشفات دوران اجازه دهد مفهوم و مورد استفاده باشد و آیات محکمه برای کلیاتی است که معنای روشن آیه در خور افهام مردمان هر زمان تا روز قیامت باشد و در سایر مطالب برای انطباق با عصور مختلفه محتاج بآیات متشابهه ایست که معانی مختلفه از آنها مستفاد و در تمام اعصار و امصار الی یوم القرار انطباق با وقت و مکان یافته و اذهان مردم هر عصری از آن مستنیر و مستفید گردند

۲) برای مردم هر دوره و زمانی باختلاف ازمنه سلیقه و ذوقیات مخصوصی برنك آن زمان حاصل میشود که جز میوه متناسب با آن فصل و عصر عطش آن ذوق را نمی نشاند و لذا تنها آیات متشابهه است که در آنها سلیقه های متنوع اهل هر

و منتهز فرصتی برای پراکندگی مسلمانان میباشند آراء و اهوآء خود را بوسیله تاویل‌های غلط عرش را بمعانی تفسیر و برای استوآء هم معانی بیان کرده‌اند و هر يك از معانی پیروان و قائلین بآن معنی را بمسلك و مذهبی کشانیده است - جمعی که موحد و رستگارانند کلمه (عرش) و کلمه (استوی) را حمل بر معنی ظاهر نمی‌کنند و خداوند را منزه از تجسم میدانند - جمعی هم بظاهر آن گرائیده و قائل بجسم بودن خدا شده‌اند و هکذا ما بین این دو معنی معانی کثیره‌ای بین حکماء و عرفاء مشهور است که نتیجه هر يك از آن معانی موجب مسلك و عقیده‌ای شده است و با این ترتیب صرفاً روشن نبودن معانی بعض آیات را موجب تفرقه و شتات قرار داده‌اند و ظاهراً چنین پندار میشود که اگر تمام آیات مانند محکّمات معانی آنها صریح و روشن بود این اختلافات ظهور نمییافت و زمینه برای ماجراجویان مساعد نمیگردید و از اینجا سئوالی پیش می‌آید که حکمت نزول اینگونه آیات چه بوده و از ورود آنها در قرآن غرض چیست؟ و حال آنکه هدف قرآن هدایت بشر بسوی حق و رفع اختلاف و جمع بر اکناد گنجه‌ها و تنویر افکار است و این طرز گفتار مجمل موجب تشتت آراء و انحراف افکار و اساساً منافی با روش قرآن مجید است

پاسخ این پرسش مستلزم تحقیق و تعمقی در اطراف و جوانب مطلب و بنحویکه خود قرآن تذکار فرماید: (افلا یتدبرون القرآن ام علی قلوب اقفالها) (۱)
مستوجب تدبر در مزایای قرآن و گشودن قفل‌های غفلت از دل و باطن است تا معلوم شود که وجوه لطیفه بسیار و اسرار دقیقه بی‌شماری در متشابهات قرآن است که هر شخص بصیر مطلع و دانشمند متقیع را غرق اعجاب و حیرت مینماید و میبیند که اگر وجود متشابهات برتر و سودمندتر از وجود محکّمات نباشد کمتر از آن نیست ولی چون شرح تمام اسرار و مزایا از حوصله این و جیزه خارج است بمصداق (ما لا یدرک کله لا یرک کله) چند وجهی که بنظر رسیده است ذیلاً تذکار و عجاله بهمین قدر از ذکر وجوه و حکم و اسرار آیات متشابهات اکتفا و اقتصار میشود
آب دریا را اگر نتوان کشید هم بقدر تشنگی باید چشید

(۱) آیه ۲۴ سورة محمدیا (قتال) - آیا منافقان در آیات قرآن تفکر و تدبر نمی‌کنند

یا بردل‌های خود قفل‌های (جهل و نفاق) زده‌اند

آن ادعا میشد با تمسخر و استهزاء رو برو میشد و گوینده آن تسفیه و تحمیق می گردید همانقسم هم در زمان نزول قرآن اگر بیکی از معانی مکتشفه در عصر اخیر دریکی از آیات محکمه بطور روشن تصریح میگردید اهل آن زمان از نظر فقدان مدارك و وسایل آنرا قصه و افسانه ای بیش ندانسته و علاوه بر نپذیرفتن اساساً آنرا طرد و طرح کرده و ناقل آنرا بجنون و سقه منتسب میساختند مثل اینکه گردش زمین از لحاظ مخالفت آن باحس غیر مجهز عصر نبی (ص) غیر قابل تحمل و اثبات سکون آنهم بطور صریح و روشن مخالف باحس مجهز و مبانی علمیه مسلم این عصر است و برای رعایت باافکار عامه در تمام قرون قرآن کریم بهترین روش را که روش اجمال در این قبیل مطالب است اتخاذ فرموده و مجبوبیت خود را از لحاظ توافق باافکار مردم هر زمانی حفظ فرموده است و در موضوع گردش زمین که اشاره نمودیم آیاتی بطور مبهم و مجمل از قبیل (و تری الجبال تحسبها جامدة و هی تهر مر السحاب) (۱) و آیه (الذی جعل لکم الارض مهداً) (۲) و غیر اینها که مفاداً بطور دقیق و لطیف با گردش زمین سازگار و ظاهراً

(۱ و ۲) در اینجا برای توضیح بیشتری بجملی از کتاب (الهیة و الاسلام) مؤلف جلیل که ترجمه فارسی آن بنام (اسلام و هیئت) بقلم آقای فردوسی فرامانی و در سال ۱۳۵۶ هجری قمری در نجف اشرف بطبع رسیده و انتشار یافته است اشاره می کنیم و هر کس طالب تفصیل آن باشد بکتاب مزبور رجوع نماید و اینک نقل از آن کتاب :

۱ - و تری الجبال تحسبها جامدة و هی تهر مر السحاب صنع الله الذی اتقن کل شیء . آیه ۸۸ سورة ۲۷ (النمل) یعنی و می بینی کوهها را در حالتی که گمان میبری بر جای خرد خشک ایستاده است و حال آنکه مرور می کند چون مرور کردن این است صنعت خداوندی که هر چیز را استوار ساخت - مرحوم علیقلی میرزای اعتضاد السلطنه بیش از پنجاه سال پیش از این از این آیه حرکت زمین را استنباط نموده و کسی در این استخراج بر او پیشی نگرفته است . . . تا آنجا که مؤلف گوید : لطائفی در این آیه شریفه استفاده کرده ام که ذیلاً بدان اشاره میشود : یکی علت اینکه خداوند متعال در این آیه کوهها را علامت و نشانه حرکت زمین قرار داده نه خود زمین را . اینست که زمین کره ایست که بدور خود می گردد و هر کره ای که بدور خود می چرخد چرخ خوردن آن محسوس نمیشود مگر بواسطه دندانها و نقوش و الوانی که در آن موجود باشد که تنها بوسیله ظهور حرکت و انتقال آن دندانها و نقوش و الوان از محل خود بمحل دیگر حرکت کره محسوس میشود . پس خدا برای رعایت این لطیفه کوهها را مظهر و مرآت حرکت زمین معرفی فرموده است - و دیگر آنکه جبال را به (جود) توصیف کرده نه بسکون و رکود زیرا تمبیر بجمود در این مقام بلیقتر و دور از احتمال حرکت است پس آیه شریفه چنین می فرماید بقیه حاشیه در صفحه ۸۸

زمانرا خداوند عالیشان بکار انداخته و افکار عامه را در هر عصر متوجه آیات قرآن ساخته و آنها را از تمام شئون زندگی و علوم ارضی و سماوی از غیر خود بی نیاز فرموده است و حال آنکه در آیات محکمه که جزیک معنی مستقیم و یکنواخت رعایت موضوعات متناسب با زمانهای مختلف معقول نیست این منظور تأمین نمی شود (۳) در فلسفه علوم طبیعی این قاعده مسلم است که مرور زمان نفساً و طبعاً مقتضی ترقی و تعالی علوم و افکار است و بحث در این زمینه خود مستلزم رساله جداگانه است و چون قرآن کریم برای ادوار و احوار متوالیه الی یوم القیمه سند و مدرک مطاع و متبع است بمقتضیات ترقی بشر در علوم و تطورات مختلفه تمدنی آنها قرآنهم باید با گردش و ارتقاء ادوار و افکار گردش کند و همیشه قواعد علمی قرآن بامکتشفات علمیه هر عصری تطبیق نماید که تفوق و تعالی آن بر افکار و ذوقهای مردم محفوظ و مسلم باشد و انگهی مردم هر زمانی بامشاهده تطبیق آیات قرآنی با آثار فکری و عقلی خود او را گرامی می شمارند و نازل از مقام فوق بشرش میدانند و در برابر او کرنش کرده و سر تعظیم فرود می آورند و اگر دریک زمان آیات قرآنی بسبب پیشرفت علوم بشری عقب افتاده و با آثار علمی یک عصر مطابق نشد قهراً در آن عصر موقعیت و ارج و عظمتش را از دست داده و برای همیشه عقب خواهد ماند و برای زمانهای بعد بطاق فراموشی نهاده خواهد شد و پس از سقوط از احترام هم بدست آوردن آن دیگر مقدور نخواهد بود و تنها آیات متشابهه است که قرآنرا با ترقی علوم و گردش تمدن و تفکر بشر جلو برده و برای همیشه آنرا نصب العین و مورد ستایش و احترام مردم هر عصر قرار میدهد و از آیات محکمات که دریک زمینه خاصی است اینکار ساخته نیست

(۴) مبانی علمی هر زمانی با زمان دیگر مختلف است یعنی بمقتضای قاعده ترقی احوان که در بالا اشاره شد اهل دوره سابق حقایق و مطالب علمی اهل زمان لاحق را نمیتوانند تحمل کنند و افکار آنان از ادراک آن قاصر است چنانکه اگر مثلاً در یکصد سال پیش از اختراع طیران چند خروار آهن در جو هوا و مسافرت با آن یا انعکاس اصوات و کلمات دریک لحظه از اروپا بآسیا و آمریکا و آفریقا و بعکس

متناسب با آن عصر را مینمایند مثلاً: موقعی که علمای فلکی و آسمان شناسان امروز به آیه (وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُمَا فِيهَا مَعَانٍ دَابَّةٌ) (۱) مربوط بوجود مخلوقی در سایر کرات جویه مانند مخلوق کره ارض برخورد کرده اند و آنرا با حقایق مکتشفه خود تطبیق مینمایند بناچار گریز و گزیری جز کرنش و فرود آوردن سر تعظیم و تکریم در برابر قرآن ندارند و ناچار از اعتراف و اذعان بعظمت علمی و اعجاز آن خواهند شد - ولی اگر همین مطلب بطور محکم و صریح در زمان نزول قرآن یاد میشد از لحاظ تنافی آن با افکار اهل آن زمان جز تنافر نتیجه ای نمی بخشید و تحمل وجود مخلوقی در آسمانها برای آنها کاملاً دشوار و مشکل بود و منافقان در اطراف پیغمبر غوغائی بر پا کرده می گفتند او مجنون است و بوجود الاغ و استر در آسمانها معتقد است

۶) قرآن در زمانی نازل گردید که فصاحت و بلاغت شعار عرب و مایه افتخارات شعراء و قبایل بود و قرآن بر تمام فصحاء زمان تحدی کرد و دعوی برتری و اعجاز نمود و در چند آیه آنرا دعوت بآوردن مثل آن فرمود و لازمه آن دعوی یعنی شرط اتم فصاحت و رکن اعظم بلاغت گنجانیدن معانی کثیره در الفاظ قلیله است که در فن بلاغت آنرا (ایجاز) خوانند و بنا برین قرآن خود بخود بایستی مشتمل بر مجازات محاورات و کنایات و استعارات و تشبیهات ذو وجوه بوده باشد و در غیر اینصورت آیات مایه و قوام اعجازش را از دست میداد زیرا گنجانیدن استعارات و مجازات لطیفه در محکومات بامفهوم و معنای محکم منافی و برای وصول قرآن به هدف اصلی خود غیر وافی است

۷) قرآن شریف بمنزله دانشگاه جهان در هر زمان و مکان است و شاگردانی در این دانشگاه در دوره های مختلف بکسب علوم و معارف اشتغال میورزند که بر حسب اختلاف زمان و مکان استعداد و عقول و افکارشان متنوع است و نیز چون قرآن کریم عهده دار ترقی افکار و تربیت عقول در جمیع ازمینه و امکانه است پس باید برای هر کس بقدر فهم و باندازه ادراک و تناسب با زمان و مکان بهره ای در برداشته باشد یا بمثال دیگر قرآن شبیه بداروخانه ایست که مرجع بیماران مختلف

(۱) سوره شوری آیه ۲۹ - و از جمله آیات قدرت و خلقت آسمانها و زمین است و هم آنچه در آنها از انواع جنبندگان پراکنده است و او بر جمع آوری آنچه پراکنده اند تواناست

بر افکار و سامعه اهل زمان نزول قرآن سنگین و منافر نبوده بیان مقصود فرموده است و باین ترتیب این قبیل آیات متشابهه قرآن کریم مانند خورشید که در هر طلوع آثار خاص و فروزندگی مخصوص در آن روز برای ساکنین زمین دربر دارد بمصادق روایت وارده (و هذا القرآن تجرى مجرى الشمس) در هر صبحی بمقتضای آن صباح نور افشانی و باجمال دلاری خود اهل زمین را بکمال مطلوب هدایت می فرماید

ه (بادلائل و مدارك موجه و مشروع در جای خود بشبوت رسیده است که دین اسلام دین جاویدان و بعد از محمد خاتم انبیاء ص وحی الهی منقطع و تا روز قیامت جز اسلام دینی نخواهد آمد و بهمین مناسبت هم صاحب این دین علاوه بر معجزات فانیة جزئیة باید دارای معجزه کلیه باقیه ای نیز باشد که برای مردم هر زمان اعجاز و مایه اعجاب باشد تا آنرا برتر از افکار بشری تلقی کرده و بالنتیجه مدرك علمی و پیشوای خود ساخته رستگار شوند و این معجزه باقیه قرآن است که مشتمل بر معجزات علمیه و اسرار غیبیه و مردم هر عصر از آن استفاده علمی

که کوهها بزعم و کمان مردم بر جای خود خشک و سیر آن ممتنع و محال است در صورتیکه حقیقتاً مانند ابرگردش می کند - و دیگر آنکه از حرکت کوه برور تعبیر فرموده و مفهوم از مرور همواری حرکت است چنانکه شان حرکت زمین است - و دیگر وجه تشبیه سیر جبال است بسیر سحاب از چند جهت - ۱ - نرمی و همواری سیر درعین سرعت ۲ - اختلاف حرکات سحاب است که گاهی بسمت شرق و گاهی بجانب غرب و گاهی بجنوب و زمانی بسوی شمال سیر می کند مانند زمین که دارای حرکات مختلف است ۳ - شباهت استواء و معتدل بودن حرکت ابر است بحرکت زمین زیرا که حرکت زمین نیز بدون اضطراب و لرزش است . »

۲ - « **الذی جعل لکم الارض مهداً** - آیه ۵۳ سوره طه و آیه ۱۰ سوره زخرف

یعنی آنکسیکه زمین را برای شما گاهواره قرار داد چه گاهواره درعرف و لغت خوابگاهی است که از چوب و امثال آن برای طفل شیر خوار و غیره ساخته میشود که بواسطه حرکت هموار و ملایمی که دارد طفل باکمال استراحت در آن خواب می کند پس اینکه قرآن کریم زمین ما را بگاهواره مانند نموده بسی رواست از آنرو که خدای مهربان آنرا برای بندگان خود گاهواره ای قرار داد که در آن بخوابند و پرورش یابند - همچنانکه گاهواره درعین سرعت حرکت هموار و بدون تکان و اضطراب است حرکت زمین نیز در فضا آسان و ملایم و خالی از تکان و لرزش و برای آسایش کودکان خاکی سازگار و مناسب است و همچنانکه جنبش گاهواره برای پرورش و نمو طفل مطلوبست حرکات شبانه روزی و سالی و میلی زمین نیز مایه تربیت و نمو موالید کونیه است

نقل از ص ۵۴ و ص ۵۵ اسلام و هیئت (

خداوند تعالی فرموده است : (وما یعلم تاویلہ الا اللہ والراسخون فی العلم . . . الخ) و راسخون در علم همان ائمه و علمای ربانیون میباشند که مرجع تأویل متشابهات و حل مشکلات هستند و اگر آیات قرآن مجید منحصر بآیات محکّمات بود محکمی برای شناسائی ائمه و علمای راسخین در علم نبود

۹) دین خدا تا انقراض عالم دین اسلام است و ادیان سابقه باطلوع کوکب اسلام منسوخ گردیده است بنا برین اهل هر زمانی برای رسیدن بسعادت دنیوی و اخروی بایستی متوسل و متمسک بقرآن شوند و بسهم خود از تعلیمات آن بهره‌مند کردند و این تعلیمات بموجب اختلاف درجات دانش معلمین و مجتهدین و محیط عصری آنها مختلف و متفاوت میشود یعنی ممکن است در یک عصر واحد آیه‌ای از آیات قرآنی برای جمعی روشن و صریح و محکم باشد و برای قومی دیگر متشابه و مجمل مانند آیه حد اکثر حمل در نزد شیعه امامیه و پیروان ابوحنیفه (۱) و همچنین ممکن است آیه‌ای در یک عصر و زمان برای مردم آن زمان متشابه بنظر بیاید و در عصر و زمان دیگر جزو آیات محکّمات بشمار آید مانند آیه (وتری الجبال تحسبها جامدة)

۱۰) مردم در برابر قرآنت قرآن یا استماع آن بر سه طبقه‌اند :

اول - آنگروهی هستند که فصاحت و بلاغت و حکمت اسلوب و اسرار معانی و بدیع بیان قرآن آنانرا بشگفت می‌آورد این گروه اعراب خالصی هستند که در صدر اسلام و در شهرهای حجاز و حوالی آنها ساکن و این جماعت همان مجذوب تلاوت قرآن بودند و در ایمانشان به چیز دیگری جز نفس قرآن محتاج نبودند

دوم - گروه دیگر کسانی هستند که بسبب جذبات روحی قرآن بسوی قرآن رهبری میشوند و ریسمانهای ادبی و معنوی قرآن آنانرا بسوی خود میکشاند بطوریکه شرح آن در بخش سوم بیاید

سوم - مردمی که مستعد برای جذبات روحی و اثرات معنوی آن نیستند و همچنین از آنچه مردم صدر اسلام و اقوام طبقه اول بآن نایل بودند محروم میباشند

(۱) رجوع شود بحاشیه صفحه (۳۹) و (۴۰) که اقوال مربوط بحد اقل و حد اکثر حمل

زنان باردار از امامیه و عامه بیان شده است

و بیماریهای متفاوت است که باید درعین اختصار و ایجازی که دارد داروی متناسب با هر دردی را در دسترس بیماران بگذارد یا بمثال دیگر قرآن مانند انبار خوار باری است که هر نوع غذا و میوه و مواد حیاتی را متناسب فصل و مزاج در اختیار نیازمندان بگذارد و باین جهات باید دارای آیاتی باشد که با هر درد در هر زمان و با هر اشتباهی در هر شخص و موقع سازش داشته باشد و هر کس بتناسب با مزاج خود از آن استفاده مخصوص بنمایند و این مقاصد از آیات متشابه بر آورده است و آیات محکمه برای چنین مقاصدی وافی نیست زیرا آیات متشابه خود وجوه و مشتمل بر معانی لطیفه و بر شکوه است و امام امیر المؤمنین علی (ع) بهمین جهت آنرا (حمال ذو وجوه) توصیف فرمود و این خود معنی وجود متشابه و مجمل در ذکر حکیم است

۸) روایات کثیره متواتره حاکی است که قرآن مشتمل بر آیاتی است که تفسیر آنها بعهده امام آن زمان است و آیه شریفه (لایعلم تأویلہ الا الله و الیہ راجعون فی العلم) نیز ناظر بهمین معنی و باینکه مسلمین از ذریه ختم المرسلین تفسیر شده است بنا برین هر امامی در هر زمانی بوظایف متناسب با آن زمان قیام می نماید و افکار و عقول را متناسب با زمان خویش تربیت می فرماید و تناسب زمان و استعداد اشخاص در تعلیمات نصب العین امام وقت است و مدرك عمل و مستند هر امامی در هر زمانی تنها بر نامه خدائی و دستورات الهی و آنهم منحصر بقرآن است که امام وقت با توجیه و تشریح آیات متشابهات این وظیفه را انجام میدهد و با این وصف امام و قرآن عضو لا ینفک از یکدیگر اند و برای تمام ازمنه و امکانه بطور ثابت تا روز انقراض و انحلال تشکیلات جهان باهم باقی خواهند بود منتهی هر يك از ائمه بتناسب زمان خود از روی مشکلات و متشابهات قرآن پرده مخصوص آن زمان را برگرفته رخسار حقیقت را جلوه گر میسازد - و نیز قوام امور دین و دنیا بوجود امامان است که آنان عناصر نظام درامتند و شناسائی این گروه امامان برای رفع نزاع و نظام اجتماع واجب است چنانکه رسول اکرم صلعم فرمود : « کسیکه بمیرد و امام زمان خود را نشناسد مانند مرد گمان دوره جاهلیت از دنیا رفته است . » و بهترین وسیله شناسائی امام و علمای امت همان متشابهات در آیات است چنانکه

(بیان وجوه پنجگانه برای حروف مقطعه)

وجه اول - از وجوه تفسیر فواتح سور اینستکه آنها برای معانی دیگری جدا از مسمیات خود هستند مثلاً (کهیمص) کاف اشاره بکر بلاست - هاء اشاره بهلاکت - یاء اشاره ببزید - عین اشاره بمطش - صاد اشاره بصبر آن بزرگوار و از این قبیل سایر فواتح

وجه دوم - آنکه غرض از ذکر آنها فقط قرع سمع شنونده و آگاه کردن مخاطب است تا مستعد برای شنیدن شود چنانکه در شروع بسخن بکلمه (ها) یا (الا و اما) متوسل شویم (چنانکه در فارسی بکلمه آی و ای و آهای تعبیر میکنند) وسید محمد رشید رضا حسینی صاحب (المنار) اینوجه را اختیار کرده و مقاله مفصل با آب و تابی که خالی از گفتگو و چون و چرا نیست در اول سورة (اعراف) (صفحه ۳۹۶ از جزء هشتم) در تفسیر خود از کلمه (المص) بیان آورده و اینمقاله را در پنج صفحه قلمفرسائی نموده است و خلاصه آن اینستکه پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم چون ناچار بود که توجه شنوندگان را بطرف خویش و استماع وحی معطوف بدارد و سر و صدا و هیاهو و جنجال و غوغای مشرکین و گفتار دشمنان خود را خاموش فرماید حروف مفردة شکفت آوری با غرابت ترکیب ابراز مینمود تا باو متوجه گردند و بدور او هجوم آورند و بدینوسیله معانی وحی را بآنها القاء نماید معذلت نویسنده مزبور بانتشار این رأی هم قناعت نکرده و دامنه سخن را کشیده تا در صفحه ۴۰۱ بآنجا میرسد که گوید این رأی از جانب خدا بن تلقین شده و خداوند باب این تفرس را بروی من گشوده و مرا راهنمایی فرموده است - سپس از قطرب نحوی (محمد بن المستنیر متوفی ۳۰۶ هـ . ق) و از ابن الرومی (محمد بن الحسن المحدث متوفی ۱۶۸ هـ . ق) این موضوع را که نقل از تفسیر رازی شده حکایت کرده است .

مؤلف گوید: فساد این قول شاذ از چند جهت مسلم است که ذیلا بیان میشود:

(۱) اجماع مفسرین بر اینست که حروف مقطعه در فواتح سور جزو قرآن است و اگر از هر معنی و فایده ای غیر از قرع سمع و توجه حواس شنونده خالی

این گروه برای هدایتشان و مجذوب قرآن شدنشان محتاج وسایل دیگری غیر از فصاحت و اسرار بلاغت و غیر از دلایل اعجاز قرآن از نواحی لفظ و سبک و اسلوب هستند و همین جهت است که اراده صاحب وحی قرآن چنین تقاضی نموده است که قرآن متضمن اخبار غیبی و اسرار علوم پنهانی در کائنات و کائنات آسمان و غامضات اجتماع و مبهمات گذشته و حاضر تاریخ باشد و بواسطه همین مزایا قرآن معجزه‌ای تمام برای عصور و ازمنه و حجت مقبوله‌ای در نزد اکثریت بشر و طبقه نیازمند باین مزایا بیشتر و بیشتر باعتبار ترقی هر عصر گردیده است - و وجود این مزایا در قرآن آنرا طبعاً متشابه ساخته و بدین جهت متشابه بودن آن ضروری و لازم گشته است

این بود وجوه دهگانه یا وجوه مقبوله مقبوله‌ای که قبل از من کسی بادرک و تذکار آنها نپرداخته است

فالحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

۲۴

تفسیر فواتح سوره

فواتح سوره کلماتی هستند که پارهای از سوره های قرآنی بآنها شروع و افتتاح میشوند مانند : الم (در سوره بقره و آل عمران و غیر اینها) و الرآ (در پنج سوره مانند حجر و غیره) و المص (در سوره اعراف) و بهمین قسم ۲۹ سوره از مکیه و مدینه بعدد حروف هجاء مشتمل بر الف لین (چه بدون الف لین ۲۸ حرف میباشد)

اختلاف ارآء مفسرین در پیرامون تفسیر این فواتح از بیست وجه تجاوز کرده است که باصول خمسّه تأویل میشود و همگی براین اجماع و اتفاق دارند که حروف آنها را باید ساکن و بدون اعراب و بنام حروف قرآئت نمود مثلاً : (الف لام - میم) و باز همگی متفقند که این فواتح داخل در متن قرآنند منتها کوفیون براین عقیده اند که هر يك آنها در افتتاح سوره آیه مستقله ایست و غیر کوفیون بر این هستند که فواتح قسمتی و جزئی از آیه متصله بآنها میباشد و این قول راجحی است

بی اساس و تباہ بودن این قول شاذو نادر هم از چند جهت روشن است که ذیلا بیان میشود :

۱) شش سوزہ در افتتاح بہ (الم) و پنج سوزہ بہ (الرا) مشترکند در صورتیکہ غرض از نامگذاری تعیین مسمی باشد بایستی امتیاز آن معلوم باشد و بادیگری اشتراك نداشته باشد

۲) این عطیہ چرا فقط بہ بیست و نہ سوزہ مخصوص شدہ و در ہشتاد و پنج سورۃ دیگر کہ اکثر قرآنرا تشکیل میدہند عطا نشدہ است

۳) اگر این کلمات برای نام سوزہ علم بود اقتضآ داشت کہ بہا اعراب باشند و حال آنکہ باجماع مفسرین بدون اعراب اند و اگر مبتدا باشند در سورۃ ق و القرآن المجید (و ن والقلم) و امثال آن چہ میگوئیم و مطلب تام و کامل نیست وجہ چہارم - وجہی است کہ ملا سلطان گنابادی پیشوای فرقہای از صوفیۃ ایران در کتاب خود (بیان السعاده صفحہ ۲۱) اظہار داشتہ و خلاصۃ آن اینست کہ تمام اقوال مفسرین را در باب حروف مفردۃ در اوائل سورہ درست دانستہ و بنا بقاعدۃ (بسائط الحقیقۃ کل الاشیاء) بین آنها را جمع نمودہ است یعنی بر حسب نظریۃ (وحدت وجود) کہ اختلاف موجودات بر حسب تفاوت مراتب و اعتبارات است امہات آراء مختلفۃ در اینباب را دوازده رأی جمع کردہ و چہ بہتر اگر ممکن بود در چہار رأی ذیل جمع مینمود

۱) قرآن حروفی را بدون قصد معانی و غیر مسمیات آنها جلوہ گر میسازد چنانکہ بیان کردیم

۲) قول باینکہ آنها جزوی از اسماء اللہ میباشند مثلاً (الرا - حم - ن) کہ مجموع آن (الرحمن) میشود و از این قبیل

۳) این حروف رموزی بحساب ابجد برای سنین عمر اقوام و ملل عالم میباشند

۴) این حروف رموزی برای قصہ ہای مذکورۃ در سورہ ہستند

باذکر چہار قول بالا آیا برای کسی مقدور است کہ بین ہمین چہار قول را جمع کند و ارادۃ متکلم را شامل تمام آنها بداند چہ رسد بجمع تمام اقوال مفسرین و حال آنکہ باتفاق کلیہ اہل علم لفظ در انشاء واحد برای بیشتر از معنای واحد

بود ممکن بود نبی اکرم (ص) بکف زدن وسوت کشیدن یا حرکات غریبه دیگری
توسل جوید و چون مردم توجه پیدا می کردند بدون اینکه چیز خارجی داخل
وحی فرماید تکلم بوحی می فرمود و مردم را بی جهت مشکوک نمی ساخت

۲) لازم می آمد تمام سوره ها کلیه باینگونه کلمات گشوده شود و حتی آیاتی
هم که منفرداً و به تنهایی نازل میشد با مثال این کلمات مصدر باشد و حال آنکه
چنین نیست

۳) لازم بود این فواتح سور فقط بسوره های مکیه ای که در حال ضعف
رسول اکرم ص نزول یافته اختصاص داشته باشد و در سوره های مدینه ای که رسول
(ص) مقتدر و مطاع و در امان بود و تمام مردم انتظار این داشتند که آنحضرت
لب بوحی بگشاید این فواتح ضرورتی نداشت و حال آنکه چنین نشده بلکه بسیاری
از سوره های مدنیات مانند بقره و آل عمران مصدر بحروف منطقه است و بسیاری
از سوره های مکیه مانند (العلق والذهر والمزمل والمدثر و معودتین) باین حروف
شروع نشده است

۴) لازم بود که جبرئیل رسول خدا را بآنها مخاطب نسازد زیرا آنحضرت
مستغنی از تنبیه و تنبیه بود همچنانکه طوایف و اجیال دیگری هم از این وسیله
تنبیه و آگاهی بی نیاز بودند پس از این جهت هم در لزوم و تدوین آن علتی نیست
وجه سوم - و جهی است که شیخ محمد عبده مفتی دیار مصر (گویا بنقل
از التحریر) اختیار نموده است چنانکه در اول سورة (البقره) در جزوات اول
تفسیر (المنار) بیان شده است و خلاصه آن اینست که حروفی که بدینسان جمع
شده است نام هر سوره ای باشد مانند اعلام شخصیه و صاحب المنار هم در این توجیه
شیخ خود (عبده) را در خصوص سورة (البقره) تأیید کرده است و علامه هندی
(سرسید احمد خان) در تفسیر خود (التحریر) بر این رأی رفته و در تقویت آن
بسط مقال داده و (الم) را از حیث اعراب مبتدا و (ذلک الكتاب) را خبر آن
دانسته است چنانکه گفته شود (زید - اینمرد است) و همچنین در باب هر سوره ای
هم که بحروف مفردة شروع شده است (مانند ق و ن) همین بیان را نموده است

بالینکه جمل قرآنی جز حروف متداوله بین مردم نیست که عبارت از (الف ولام ومیم) یا (حا ومیم) و (عین و سین و قاف) میباشد پس چیه شده است که بهم بستن جمله یا جملاتی از آن مجال و مستحیل الصدور است ؟ بهمین علت میبینیم قرآن بتکرار بر عرب و غیر عرب تحدی فرموده و آوردن چیزی از این مقوله سهل و ممتنع را تقاضی نموده است -- مانند آنکه شخص طبابخی بآنکس که صنعت طبابخی را مدعی است و بخود بسته است افتخار کرده بگوید من این حلوای لذیذ را از چیزهای متداول و فراوان در بین مردم مثل روغن و بادام و آرد برنج و غیره میسازم توهم بالین اسباب حاضر اگر میتوانی مثل حلوائی که من پخته ام بساز -- اما آنکس که طبابخ نیست و دعوی طببخ میکند باحاضر بودن تمام این اسباب و ادوات معمولی و آسان برای او بختن و آوردن چنان حلوائی مقدور و ممکن نیست - همچنین کیمیاگری ماهر مطلوب خود را بوجه کامل حاضر میسازد و غیر او با حاضر بودن تمام ادویه و ادوات و اجزاء و اشیاء لازمه از ساختن آن عاجز است - بهمین قسم است قرآن که بگوش شنوندگان خود میکوبد و می گوید که اجزاء متشکله این قرآن حاضر نزد خودتان خیلی فراوان است از قبیل (حا و میم و لام و رار و طاء و هاء) و معذک شما از تألیف آن عاجز هستید

مؤلف گوید : این رأی در توجیه حروف مقطعه در اوایل سور قرآنی پس از مدتها تتبع و آزمایش و دقت کامل از بین تمام وجوهی که علماء و مفسرین قدیم و جدید بیان کرده اند و امام رازی آنرا فوق بیست رأی و سایرین بالاتر از آن دانسته اند مختار من است زیرا که این وجه و جیهی که ما اختیار کرده ایم وجهی است که نه غباری بر آن طاری و نه انتقادی نسبت بآن ساری است و بعلاوه مروی از امام حسن عسکری امام یازدهم از خاندان نبوی صلی الله علیه و آله وسلم نیز می باشد (۱)

(۱) در تفسیر برهان ج ۳ ص ۳۵ صدوق بن بابویه بسند حسن خود از امام حسن العسکری روایت می کند که آنحضرت فرمود : « قریش و یهود قرآنرا تکذیب کرده گفتند این سحر آشکاری است پس خدا فرمود : اَلَمْ (ای محمد) این کتاب که ما بر تو فرستادیم همان حروف تک تکی است که از جمله آنها (الف لام میم) و آن بلفت شما و حروف هجای شماست پس اگر راست میگویند مانند آنرا بیارید و برایشکار از سایر گواهان و رفقای خودتان کمک بخواهید و بعد ظاهر شده که آنها قادر برایشکار نیستند بنا بقول خدای تعالی : « هرگاه انس و جن جمع شوند و پشت پشت یکدیگر دهند که مثل این قرآن بیاورند مانند آن نیآورند » .

استعمال نمیشود - و اما تمهید مقدمه‌ای که آن مرحوم برای تصحیح رأی خود نموده است و گفته است: «برای ذات ربوبی مقامی غیبی است که نه قابل تعریف و نه توصیف و نه سزاوار عبادت است و نه کسی را از او خبری هست و مقام دیگر مقامی ظهوری است که مظهر اسماء و صفات اوست و منبسط بر تمام مخلوقات است . . . » امری است که اگر گفته تمامی هم باشد این آراء مختلفه را فرا نمی‌گیرد

وجه پنجم - رائی است که زمخشری در کشف (ج ۱ ص ۲۶) اختیار کرده و آن بهترین اختیاری است که در این باب شده و بهتر قولی است (۱) که در توضیح این رأی نوشته است و بدلائل قویه و شواهد علوم عربیه بر سایر اقوال ترجیح دارد و نیشابوری هم در جلد اول تفسیر خود بآن اشاره نموده و مادر تفسیر خود موسوم به (محیط) و همچنین در رساله (المعجزة الخالده) بیان کرده ایم و در فصول بعد این کتاب نیز بشرح آن میپردازیم

۲۵

در رموز فوائد سور

همانا قرآن مجموعه جملانیست که جز ریخته ای از حروف عربی و از جنس کلمات عرب و آسانترین کارهای بشریت نیست و معذک در بر جستگسی و عبقریت مافوق کلمات بشری است و هرگاه در کارهای بشری کاری از همه آسانتر از همه موجودتر باشد نبوغ در آن کمتر و فرض اعجاز و اعجاب در آن مشکلتتر است و

(۱) خلاصه اینقول آنکه چون کلیه الفاظ و کلمات از حروف تهجی (بیت و پنج یا بیست و هشت یاسی و دو با اعتبار هر زبان) ترکیب یافته است و هرلفظی از زبان هر متکلمی بیرون آید خالی از این حروف نیست و آنکس که با ترکیب این حروف الفاظ و کلماتی ادا کند که بمعنی و مقصود رساتر و از حیث ترکیب و تشکیل فصیحتر از الفاظ و کلمات دیگران باشد بلاغت و فصاحت او بیشتر مورد تصدیق گویندگان دیگر است - خداوند عزاسمه با ادای این حروف مقطعه در اوائل سور خواسته است ب مردم بفهماند که قرآن منزل از جانب او و جاری شده بر زبان پیغمبر او و متشکل از همین حروف هجا است که دیگران هم بوسیله آنها تکلم می‌کنند و خارج از آنها چیزی نیست و مثلاً در شروع بوحی فرموده است (الف - لام - میم) یعنی آنچه رامن در طی این آیات و تلو این کتاب میخواهم بشما بفهمانم و بشما بیاموزم و بشما گفتگو کنم مرکب از همین حروفی است که همه میگویند لیکن اگر برای شما هم ممکن است با ترکیب همین حروف اینطور حرف بزنید بسم الله

آنچه در دل و آنچه در مغز دارند قادر اند که مانند قرآن کتاب و خطابی جمع و جور کنند ولیکن هیئات هیئات که بشر بتواند مانند این آیات بیاورد

غرض و هدف قرآن در تمام آیات و سوره‌های خود دو امر مهم است که سومی برای آن نیست و آندو یکی حجت و دیگری محجت است یعنی یکی دلیل سعادت و دیگری راه سعادت - پس اولاً قرآن می‌بخشد واهد بیان محجت کند یعنی راهی نشان دهد که سالک آن راه بکمال علیا در زندگی دنیا برسد چنانکه فرمود: (ان هذا القرآن یهدی للثی هی اقنوم) (۱) . ثانیا امر مهم دوم نزد قرآن بیان حجت یعنی دلیل قوی و نیرومندی است که در اثبات دعوی و تحقیق مدعا و تصدیق وحی خدا بر آن استناد و اعتماد نماید تا از مجموع آن صحت حجت و صحت محجت تمام گردد

و بدینجهت است که می بینیم قرآن در قسمتی از آیات خود در پیرامون صحت وحی الهی جدیت می کند و در قسمتی دیگر در پیرامون بیان شریعت و اصول طریقت خود اهتمام میفرماید تا انسان بمقام سعادت و کمال خویش نایل گردد و همین اصل اصیل است که کاخ دین و هدفهای قرآن مبین بر آن بنا شده و استوار گردیده است یعنی باین اصل صحت حجت و صحت محجت

چون دانستیم که قرآن هدف خود را بین حجت و محجت منحصر ساخته و هدف در وحی پروردگار ما و کوشش پیمبر ما درست کردن دلیل و روشن کردن سبیل است و غیر آن نیست پس پی میبریم که شاهد برای اثبات حجت بیان این مطلب است که وحی تالیف شده از الفاظ و حروف و از احکام و معانی معجزه جاویدان است و در روز گاران و سالیان دراز مطالبه آوردن مانند آنرا نموده است و آنها نتوانسته‌اند مانندش را بیاورند چه رسد بآنکه بهتر از آنرا بیاورند بلکه کار را آسانتر کرده و آوردن ده سوره مثل آنرا خواسته و باز پائین تر آمده و يك سوره مانند آنرا خواسته و حتی باین تساهل و تنازل هم بآن قدرت نیافته‌اند

بلبی تصریح و تلویح باین فرموده که کتاب من تألیف شده از کلمات و حروفی

(۱) آیه ۹ سوره ۱۷ (الاسراء) - یعنی : همانا این قرآن خلق را بر است ترین و استوار ترین و با قوامترین طریقه هدایت می کند و اهل ایمان را که کردارشان نیکو و شایسته باشد با جرو ثواب بزرگی مژده و بشارت میدهد

و بیشتر از مفسرین مانند شمع جمع آنها (ابی مسلم محمد بن بحر) و شیخ نجوین (قطرب محمد بن المستیز) و شیخ پیشوایان علم - دوم ۶ ربیع (زمخشری مصنف کشف) و فاضل ارجمند (حسن نیشابوری مفسر) و غیر آنها همین رای را برگزیده اند

و از شواهدی که بر صحت این دلیل و صدق این تعلیل موجود است آنکه :
این سوره (یعنی سوره بقره) که متضمن آیات تحدی و احتجاج است در مقدمه باب افتتاحش بحروف سه گانه (الف - لام - میم) استهلال (۲) بسته است یعنی همزه اول حروف حلق و مبدء تقاطع مخارج صد است سپس لام حرفی از وسط مخارج سپس میم آخر مقاطع حروف در انتها الیه طرف دلب است و می فهماند که این همان حروف شماس است که از همزه انتها حد حلق و قصبة الیه شروع شده تا واسط آن و آن لام است و در وسط دهان است تا آخر آن و آن میم است که در اطراف دلب تولید می گردد و آنها بین دو حد انتهائی مخارج صوت شماس است - این کتاب در آن شکی نیست - (یعنی حروف این کلام نه کمتر نه بیشتر) و اگر شما می پندارید که این بهم بستگی الفاظ از طرف سفیر ما مانند یکنفر بشری است و مانند رسولی نیست پس شما هم بشر هستید بی آئید و مانند آنرا بسازید و حال آنکه هرگز نخواهید توانست هر چند بعضی پشتیبان بعض دیگر شوید

اما لامی که در (الم) و (المر) و (المص) تکرار شده است بارز ترین حروف لسانی است و اشاره میکند باینکه زبان که مطیع ترین اعضاء انسانی و بهترین آن از حیث جنبش و حرکت است اگر این قضیه یعنی نزول قرآن قضیه بشری محض و از نوع ساخته های زبان بشری و بافته های فکر انسانی است - افراد بشر هم چه تنها تنها چه دسته دسته بواسط آسانی حرکت زبانشان برای افشاء

(۲) براعة الاستهلال یکی از صنایع مذکور در علم بدیع است - براعت در لغت برتری یافتن بر ابراقران است و استهلال بلند کردن صوت و هم بمعنی طلب رؤیت هلال است و معنی این مرکب اضافی یعنی (براعة الاستهلال) اصطلاحاً آنستکه در دیباچه کتاب یا نامه یا مطلع قصیده عبارتی آوردند که باشارتی لطیف دلالت بر مراد و مقصد آن کتاب و قصیده نماید چنانکه در دیباچه کتب بدیع نویسند (تحمك يا بدیع السموات والارض) (قل اذا بدع البدایع مرحوم حاج شمس العلماء قریب رحمة الله علیه)

«کاف - هاء - سین - حاء» نصف از حروف مجهوره الف - لام - میم - راء - عین - «
 «طاء - قاف - باء - نون» نصف از حروف شدیده : (الف - کاف - طاء - قاف .) «
 «نصف از حروف رخوه : (لام - میم - راء - صاد - هاء - عین - سین - حاء - یاء - نون) «
 «نصف از حروف مطبقة : (صاد - طاء) نصف از حروف منفتحة : (الف - لام - «
 «میم - راء - کاف هاء - یاء - عین - سین - حاء - قاف - نون .) نصف از حروف مستعلیه «
 « (قاف - صاد - طاء) نصف از حروف منخفصه : (الف - لام - میم - راء - کاف - هاء «

۱ - هـ - س - ش - ص - ف - ک - هـ .)
 هستند که در تلفظ آنها صدا بنرمی در آید و در نفس بستگی پیدا نشود و آنها ده حرفند (ت -

۲ - ج - د - ذ - ر - ز - ض - ط - ظ - ع - غ - ق - ل - م - ن - و - ی)
 هستند که در تلفظ آنها صدا بلند شود بعدیکه نفس بسته شود و آنها هیجده حرفند (ا - ب -

۳ - شدت - قوت صداست و حروف شدیده یا مشدده آنها می هستند که در تلفظ سخت گفته میشوند و آنها هشت حرفند (ا - ب - ت - ج - د - ط - ق - ک .)
 ۴ - رخوه یا رخاوه بمعنی سستی است و حروف رخوه آنها می هستند که در تلفظ باسانی

ادا شوند و حروف آنها بیست است (ث - ح - خ - ذ - ر - ز - س - ص - ط - ع - غ - ف - ل - م - ن - و - ه - ی)
 ۵ - انطباق یا انطباق بمعنی پوشید نسبت و حروف مطبقة یا منطبقه آنها می هستند

که در تلفظ آن ها زبان چون طبق شود و بکام یعنی سق بچسبد و آنرا بیوشاند و آنها چهارند (ص - ض - ط - ظ)
 ۶ - افتتاح بمعنی گشاده شدن است و حروف منفتحة آن هائی هستند که در تلفظ آن ها

زبان از کام گشاده میشود و کامرا نمی پوشاند و آن ها ۲۴ حرفند یعنی تمام حروف هجاسوای چهار حرف مطبقة که در بالا ذکر شد

۷ - استعلاء - طلب بلندی کردن است و حروف مستعلیه آنها می هستند که در تلفظ آن ها زبان میل بیالامی کند و آنها شش حرفند : (خ - ص - ط - ظ - ق - ض)

۸ - انخفاص - پستی جستن و استفال میل بیابین کردن است و حروف منخفصه یا مستفله آنها می هستند که در تلفظ آنها زبان میل بیابین می کند و آنها ۲۲ حرفند یعنی تمام حروف هجا سوای شش حرف مستعلیه که در بالا ذکر شد

۹ - قلقله بمعنی جنبانیدن دست و حروف قلقله حروفی هستند که در حال سکون در مخرج بجنبند تا ظاهر گردند و آنها چهار حرفند (ج - د - ط - ق)

۱۰ - استطالت بمعنی کشیدن و طلب درازی گردنست و حرف آن فقط (ضاد) است و از آنجهت موصوف باین صفت است که بزودی رام هر کس نشود و تلفظ بآن بازحمت شود و هم اینکه در مخرج دراز میشود تا بخرج لام برسد و هم آنکه در گفتن درازی دارد و قوم عرب را (بنی الضاد) گویند چون این مخرج منحصر بعرب است .

است از جنس همان حروف و کلماتی که شما صبح و شام با آنها صدها و هزاران مرتبه تکلم کرده می‌کنید و آن عبارت از الف و لام و میم است و شکی نیست که این کتاب از جنس حروف خود شماست و سپس کمی دور تر از این می‌فرماید : « اگر شمارا شکی در آنچه ما بر بنده خود نازل کرده ایم باشد و گمان کردید که از جانب ما نیست بلکه از جانب نفس خودش مانند یکنفر بشری نه رسولی است پس گروه عربان سوره ای مانند آن بیاورید و از آء شرکاء و شهداء خودتان کمک بخواهید و اگر از آوردن مثلش عاجز شدید و بناچار هم عاجز میشوید و هرگز نخواهید چنین کرد پس آنرا وحی الهی بشناسید و اورا سفیر صادق از جانب پروردگار بدانید و اورا بنام رهبر مخلص و پیمبر مصلح باور نمائید :

۲۶

تیمه شو اهد بر ادعای ما

چنانکه در فصل گذشته بیان شد بسیاری از مفسرین پیروی و اقتداء از امام حسن عسکری علیه السلام مانند زمخشری و نیشابوری باین مذهب رفته‌اند که حروف مفردة در اوایل سوره مانند نمونه‌هایی از بهترین الفاظ عرب برای مزید تأکید در تحدی و سرکوبی معارضین و دعوت بآوردن مانند ذکر شده است و رمز اینکار شامل بودن نصف از حروف تهجی (الفباء) یعنی چهارده حرفی است که در جمله (صراط علی حق نمسکه) (۱) جمع شده است

نص عبارتی که زمخشری در کشف گفته این است :

« چون در این چهارده حرف بنگری آنرا مشتمل بر نصف از اجناس و انواع حروف مشاهده می‌نمایی بدین بیان (۲) نصف از حروف مهموسه : - صاد - »

(۱) چون حروف مکرر فواتح سوره حذف کنیم چهارده حرف باقی می‌ماند که درجمله مذکور در متن جمع شده و در آن لطیفه ایست که اشاره بحقیقت طریقه مقدسه تشیع و پیروی علی علیه السلام مینماید (یعنی راه علی حق است که ما آنرا گرفته ایم)

(۲) علمای علم تجوید قرآن حروف تهجی را از نقطه نظر صفات آنها در تلفظ بچند قسم نموده اند بدین شرح : (همس - چهر - شدت - رخاوه - اطلاق یا انطباق - افتتاح - استعلاء - استفال یا انخفاض - قلقله - استطاله) .
بقیه حاشیه در صفحه ۱۰۱

در تفسیر آیه (ولقد یسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر ^(۱))

و معنی تفسیر برأی

مسلمانان قرآنرا میخوانند و می شنوند و نادانان چنین می پندارند که هدف از این خواندن و شنیدن صرف رسیدن ب ثواب و نجات از عقاب خداوندی و تپمن و تبرک ب آیات کتاب آسمانی است بدون اینکه متوجه بهدایت شدن از معانی و رسیدن بمقاصد اصلی قرآن باشند و حال آنکه آیات الهی مشعر بر تذکار نعمت یا اتمام حجت است بدین شرح

از جمله نعمتهای آفریدگار بر آفریدگان آنستکه سفر آء و پیمبرانی بسوی آنان بفرستد تا هم بآنها از نعیم مژده دهند و هم آنها را از عذاب الیم بترسانند یعنی با وسایل نجات بشارتشان بخشند و از موجبات هلاک بیمناکشان سازند و بر آنها کتابی نازل فرماید که راههای سعادت و خوشبختی را برای آنها هموار و فهم این کتاب را باروشنترین امثله و عبارات آسان گرداند (لیهلك من هلك عن بینة و یحیی من حی عن بینة ^(۲))

باز کر این مقدمه گوئیم که در آیه : ولقد یسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر حکمی است خبری و حکمی است انشائی از طرفی خبر میدهد که قرآن فهمش آسان و تذکرش میسر و آیاتش موجب بیداری است و از طرف دیگر از آنها خواهان متذکر بودن است و بدون صیغه امر آنانرا بادکار و تذکر و هشیار بودن امر می فرماید و تمام آن رد بر کسانست که در راه هدایت شدن بنورانیت قرآن عقباتی ایجاد و مشکلاتی میتراشند و فهم آنرا متعذر و نامقدور و غیر میسر میدانند بلی قوم عرب بلکه جامعه بشریت بنعمت کبرای وجود محمد مصطفی صلی الله

(۱) آیات ۱۷ و ۳۲ و ۴۰ سورة (القمر) که تکرار شده است - یعنی ماقرآنرا

برای وعظ و اندرز و یاد آوری آسان کردیم پس آیا کسی هست که از آن پند بگیرد ؟

(۲) آیه ۲ سورة ۸ (الانفال) - یعنی : تا هر که هلاک شدنی است بعد از اتمام حجت

هلاک شود و هر که لایق حیات ابدی است بوسیله اتمام حجت بجات ابدی پرسد

« باء - عین - سین - حاء - نون) نصف از حروف قلقله : (قاف - طاء) . »

« و چون کلمات لغت عرب و تراکیب آنها را استقرآء کنیم می‌نگریم حروفی ،
 « را که خدایتعالی از این اجناس معدوده یاد فرموده است بسیاری از آنها از همین «
 « حروفی است که در فواتح سور ذکر شده است و منزّه است آنخدائی که بمقتضای «
 « حکمت دقت در هر چیز نموده است و باید دانسته شود که ذکر قسمت عظمی «
 « از هر شیئی نازل منزله ذکر تمام است و این حروف منقطعه مطابق تمام «
 « لطائف و اختصارات تنزیل و ذکر حکیم است و گوئی خدای عزاسمه برای عرب ،
 « الفاظیر که تراکیب کلمات آنها از آن است شماره فرموده است و باشاره این «
 « حروف تمام غلبه و الزام حجت خود را بر آنها نمایانده است تا آخر گفتار از مخشری ،
 مؤلف گوید : و سر اینکه قرآن نصف حروف را از جنبه صفات اختیار
 فرموده دلیل بر اینسکه حروف آن نصف اصل یعنی چهارده است (چه تمام حروف
 بیست و هشت است)

اگر گفته شود چرا پروردگار نصف حروف الفبای را در افتتاح سور اختیار
 فرموده و حال آنکه قرآن حاوی تمام حروف بیست و هشتگانه هجا یعنی (الفبا)
 است گوئیم :

این سری است که خداوند متعال سالها و قرنهای مخفی داشته و ما اینک آنرا
 باذن اوافشاء مینمائیم و خلاصه آن اینست که چنانکه گفتیم محور قرآن بدور دو
 نقطه و دو قطب می‌چرخد که آنها حجت و محجت است و چون حجت نصف غرض
 و هدف قرآنی است خداوند نصف حروف و نصف اوصاف آنها را در حروف
 منقطعه فواتح سور ذکر فرموده است و اگر خواهی بگویی قرآن اسمی برای
 مجموع لفظ و معنی است و عجز همانا در پیرامون معنی است نه الفاظ مسموعه و
 حروف مقطوعه - و این همان مذهب ماست که جذبات روحیه را سرعجاز قرآنی
 میدانیم (که در بخش سوم مربوط باعجاز قرآن تفصیل آن بیاید انشاء الله) و
 خداوند اشاره بنصف از مجموع معجز که معانی است فرموده و معانی برای غرض
 تحدی است و هدف در اعجاز نیز همان است

همچنانکه هدف خود را بگفتار پیغمبر گرامی (ص) در خطبه حجة الوداع نورانی ساختیم آنجا که فرمود : (انی تارک فیکم ما ان اخذتم بهن تضلوا بعدی کتاب الله و اهل بیتی) (۱) و فرمایش دیگر آنحضرت : (ما وافق کتاب الله فخذوه و ما خالفه فادعوه) (۲) و خبر مروی از امام صادق علیه السلام در صفت قرآن که فرمود : (خدا بتعالی قرآن را برای زمانی دون زمان و مردمی غیر مردم دیگر قرار نداده همانا قرآن در هر زمانی تروتازه است) و امام رضا علیه السلام درباره قرآن فرمود (قرآن را طول زمان کهنه نمی کند و بر زبانها سنگین نمیشود زیرا او برای زمانی دون زمان قرار داده نشده بلکه دلیل و رهنما و حجتی برای هر آدمی است) و همچنین احادیث دیگری که در اثبات مرام بشرح آن پرداخته ایم

تکمله در معنی تفسیر برائی = پس از همه آنچه ذکر شد بشبهه دیگری بر خورد کردیم و آن معارضه با حدیث نبوی (ص) است که فرماید : (من فسر القرآن برأیه فلیتبعه مقهده من النار) (۳) و این حدیث ظاهراً جلوگیری از تفسیر است مگر آنکه درباره تفسیر حدیثی معلوم از امام معصوم وارد شده باشد و اینک ناگزیر از جواب آن میباشیم و گوئیم :

تفسیر قرآن چیزی و تفسیر قرآن برائی چیز دیگری است و نسبت بین آنها نسبت مطلق و مقید است و نهی از مقید مستلزم این نیست که از مطلق هم نهی شود مثلاً اگر طیب از خوردن چیزهای ترش یا قابضی منع نمود نهی طیب از اینکار مستوجب امتناع از مطلق خوردن نخواهد بود و این آیه مبارکه : (و لا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل) (۴) ما را از خوردن اموال باطل نهی فرموده و باقی اموال

(۱) یعنی : من در بین شما چیزی بجا می گذارم که اگر آن را بگیرید پس از من هرگز گمراه نشوید یکی کتاب خدا و دیگری اهل بیت من

(۲) یعنی : آنچه را موافق کتاب خدا باشد آنرا بگیرید و بکار بندید و آنچه را مخالف آن باشد رها کنید و واگذارید

(۳) یعنی : هر کس قرآن را برای شخصی خود (و بهوای نفس) تفسیر کند نشیمنگاهش از آتش دوزخ پر خواهد شد

(۴) آیه ۱۸۸ سوره ۲ (البقره) - یعنی : مال یکدیگر را بناحق مغورید و تداوا بها الی الحکام و کار را بهحاکمه و کشیدن بنزد قاضیان نیفکنید لتأکلوا فریقاً من اموال الناس بالاثم که بوسیله رشوه و زور قسمتی از مال مردم را بخورید و اثم تعلمون بالاینکه شما بطلان دعوی خود را میدانید

علیه و آله وسلم بهره مند شدند و روح امین و مقدس او مرتبط و متصل بمصدر وحی حق گشت و از این اتصال چشمه ای صاف و آبی گوارا برای امت اسلام و عالم انسانیت جریان یافت و آن چشمه پاک و گوارا همین قرآن مبین است که برای جهان بشریت و جامعه اسلامیت باقی ماند. ولی و اسفا که این مردم چه زود این نعمت را متغیر ساخته و چه باشتاب مجرای این منبع سعادات را بروی خود بستند چنانکه خدای فرمود: ان الله لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا اما بانفسهم (۱)

و این تغییر نعمت از آنجا شد که در خصوص کتاب بمجادله گراییدند و در تفسیر خطا و صواب بگفتگو و آمو فغان پرداختند و در راه هدایت قرآن کوه ها و دره ها ساختند و سنگهای سنگین شکوک و شبهات را بر سر راه ارشاد و دلالت آن انداختند و این آب گوارا را ناگوار و این چشمه صافی و زلال را مشوب بکدورت و تیرگی اغراض و امراض کردند و مجاری آنرا باسد و بندها بسته و برای جریان و جریان آن موانعی برپا نمودند. باره ای در آن قائل بنسخ یا تحریف گشتند و دسته ای آیات آنرا چون رمز و طلسم پنداشتند و گروهی تفسیر آنرا متوقف بگفتار امام معصوم و لو بنقلیکه معصوم نباشد یا ضعیف السند یا دلایلش معلوم نباشد دانستند و انبوهی در تفسیر آیات قرآن بهوهای نفسانی و توهمات شیطانی بی استعانت از نور علم و چراغ هدایت دانش توسل جستند چنانکه خود فرمود: و من الناس من یجادل فی الله بغیر علم ولا هدی ولا کتاب منیر (۲)

این پراکندگی افکار و تشتت اقوال ما را بر آن داشت که در راه برانداختن شبهات و هموار ساختن عقبات از طرق هدایت قرآن و منزله ساختن ساحت قدس آن از شوائب نسخ و نقصان و اثبات انه کتاب لاریب فیه و اعلام باینکه این کتاب امام مبین و در هدایت خود قائم بالذات و حجتی تام الدلالات است توفیق یابیم و بآیه (و لقد یسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر) و آیه (ان هذا القرآن یهدی للتی هی اقوام) و آیات دیگری که در مواضع خود مسجل است هدف خود را روشن سازیم

(۱) آیه ۱۱ سورة ۱۳ (الرعد) - یعنی: همانا خدا حال هیچ قومی را دگرگون نخواهد کرد تا زمانی که خود آن قوم حالشانرا تغییر دهند (و از نیکی پیدی شتابند)
(۲) آیه ۲۰ سورة (لقمان) - یعنی: برخی از مردم از راه نادانی و بدون توجه براهها و بی خبر از کتاب روشن حق در دین خدا مجادله می کنند

بقرآن تفسیر فرموده است - چیزیکه هست معتبر در این قسم تفسیر آنستکه آیه‌ای که مفسر آیه دیگر است باید (محکمه) یا بگفتار بهتر (ظاهر الدلاله) باشد زیرا سیره عقلاء هم عمل بطواهر است بلکه فطرت انسانی هم (هر گاه موافق جلوه گیر آن نشود) عمل بظاهر است .

و اما تفسیر قرآن بمأثور - این قسم تفسیر هم بدون خلاف و اختلاف در نزد همه مسلمین مقبول است و مورد شك نیست زیرا قرآن کلام خدا است و مأثور هم کلام رسول خداست و از جانب کسی است که (لا ینطق عن الهوى) (۱) و در واقع تفسیر معصوم بمعصوم است و ما هم مامور بمراجعة باو و اسنای او هستیم چنانکه آیه مبارکه (فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون) (۲) بآن ناطق و آیه (ما آتاکم الرسول فخذوه و ما نهاکم عنه فالتھوا) (۳) و آیات دیگر آمر بآن است منتها مأثوری معتبر است که حقیقت و صحت سندش مسلم و وضوح دلالتش مبرهن باشد و مخالفتی با عقل صریح یا نقل صحیح نداشته باشد و خلاف اجماع و مورد شك نباشد .

و اما تفسیر بعرف و لغت - و مقصود ما از عرف عرف عربی است که با لغت عرب و قواعد آن و مجاورات عربی و اسلوبهای آن و وجوه بلاغت و فنون آن مطابقت داشته باشد پس این سنتی است که در تفسیر قرآن حکیم از جانب نبی کریم و امنای بعد از او جریان داشته چنانکه خبر مستفیض از آنحضرت علیه السلام حاکیست و در موقعی که ابو جهل در آیه (انکم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنم) (۴) معارضه نمود و گفت یا محمد تو مسیح عیسی بن مریم را تقدیس می کنی و حال آنکه قومش او را در مقابل خدا پرستیدند و معتدلت مسیح از اهل آتش نیست پیغمبر خدا (ص) پیاسخ

(۱) آیه ۳ سوره « والنجم » یعنی : صاحب و رفیق شما محمد هرگز بهوای نفس

سخن نمی گوید

(۲) آیه ۴۳ سوره « النحل » یعنی : از اهل ذکر (علماء و دانشمندان هرامت) پرسش کنید

اگر نمیدانید و جاهل هستید

(۳) آیه ۷ سوره (الحشر) یعنی آنچه را پیغمبر برای شما آورده بگیرید و عمل کنید آنچه

شما را نهی کرده و می کند و اگذارید و پیرامون آن نگردید

(۴) آیه ۹۸ سوره (الانبیاء) یعنی : همانا شما و آنچه که غیر خدا می پرستید آتش افروز

دوزخند و در آن آتش وارد میشوید

حلال خواهد بود و نهی از خوردن مقید مستلزم نهی از مطلق خوردن مال حشی حلال نخواهد بود .

و در صورتیکه تفسیر برای مقید واضح باشد از منع آن منع مطلق تفسیر لازم نمیآید و میدانیم که اضافه تفسیر بضمیر مفرد (هاء در برآیه) مشعر بر نهی از تفسیر شخصی است نه مطلق تفسیر و اینک ما تفسیر را بچهار قسمت برای شما منقسم میسازیم :

(۱) تفسیر قرآن بقرآن (۲) تفسیر قرآن بمأثور (حدیث یا خبر از معصومین)
(۳) تفسیر قرآن بعرف عربی (۴) تفسیر قرآن برای شخصی .

این قسم اخیر در صورتیکه مذموم و حرام باشد (چنانکه در واقع هم مذموم و حرام است) اقسام سه گانه دیگر را ممنوع و غیر مشروع نخواهد کرد .

اما تفسیر قرآن بقرآن - اعتبارش بنا بر اتفاقی که بین مسلمانان است محل حرف نیست چنانکه در خبر وارد است : ان القرآن یفسر بعضه بعضا (یعنی : پاره ای از آیات قرآن پاره دیگر را تفسیر میکند) و هر کتابی که مختم بخاتم حق و حقیقت بفرموده (لایاتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه) باشد عقلا مقرر است که فصول و جمله های بعضی مؤید بعض دیگر باشد مانند پی و بنیان محکمی که هر قسمت از آن باعث استحکام قسمت دیگر است چنانکه زراره و محمد بن مسلم از حضرت جعفر بن محمد امام الصادق علیه السلام در باب آیه تقصیر : (و اذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوة) (۱) پرسیدند که این آیه رخصت (۲) است یا عزیمت (۳) است زیرا خدا نفرموده است (افعلوا) یعنی بکنید اینکار را امام علیه السلام بیاسخ فرموده همانا سعی در اعمال حج خود عزیمت است بنابر آیه (فلا جناح علیہ ان یتطوف بهما) (۴) و در اینجا قرآنرا

(۱) آیه ۱۰۱ سورة ۴ (النساء) یعنی : هنگامیکه در سفر باشید باکی بر شما نیست که نماز را کوتاه کنید (چهار رکعت را دو رکعت کنید)

(۲) « رخصت » جوازی است در مباح و مکروه و مستحب که ترک آن جایز است « عزیمت » الزامی است در واجب و حرام که ترک آن جایز نیست

(۴) آیه ۱۵۸ سورة ۲ (البقره) - « فمن حج الیت او اعتمر فلا جناح علیہ ان یتطوف بهما » یعنی : پس هر کس حج خانه کعبه یا اعمال مخصوص عمره بجای آورد باکی بر او نیست که سعی صفا و مروه را نیز بجای آورد .

بعلمت محل بآء اشاره بآیه و امسجوا برق سکیم (۱) ملاحظه میشود که بعرف عربی و اصول آن استدلال فرموده است که بآء تبعیض متعلق را می فهماند - و همچنین روایت عبدالاعلی از جعفر بن محمد علیهما السلام درباره آنکس که بزمین خورد و ناخنش افتاد و بر آن زهره گو سفند یا گاو نهاده و بست و از حضرت پرسید چگونه وضوء بگیرد و امام در جوابش فرمود که این حکم و نظائر آن از کتاب خدا بدست می آید که فرمود: **وَمَا جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ** (۲) یعنی بر همان محل که زهره نهاده جبیره و مسح نماید - و بالطبع جریان امر در نتیجه گرفتن از موضوع بر اصول مجاورات و التفات بمداول کلمات است

این بود سه نوع تفسیر قرآن بطور مشروع و غیر ممنوع و آنچه که باقتضای محل عمل بر آن جاریست

و اما وجه چهارم که تفسیر برای است مقصود از کلمه رأی رأی شخصی است نه رأی علمی و قومی و لغوی چه رأی شخص حکم هوای نفس بدون دخالت علم و اقتضای فکرت و تقاضای رغبت است و مستند بر اصول متبعه نیست و این امری است در شریعت زشت و ناپسند و جزای آن هم با خدا است و افترائی است بدون دلیل مثلاً :

(۱) از بعض معاصرین حکایت شده است که او نکاح مشرکات را مباح دانسته و آیه (**فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ**) (۳) را دلیل آورده است و التفاتی به آیه (**وَلَا تَمْسُكُوا بِعَصَمِ الْكَوَاكِرِ**) (۴) ننموده است

(۱) آیه ۶ سورة (الآئده) - و مسح کنید (در وضوء) بقسمتی از سرهای خودتان و **ارجلکم الى الکعبین** و باهای خودتان تادو کعب

(۲) آیه ۷۸ سورة (الحج) - و در مقام تکلیف و در امر دین، خداوند برای شما رنج و مشقتی قرار نداده است **ملة ابراهیم هو سمیکم المسلمین من قبل** (و این آئین اسلام) آئین پدر شما ابراهیم خلیل است که خداوند اذاین پیش شما را مسلمان نامید

(۳) آیه ۳ سورة (النساء) - پس بنکاح خود آورید آنچه که شما را نیکو و خوش آید و مناسب با عدالت است

(۴) آیه ۱۰ سورة (المتجنه) - و هرگز متوسل بحفاظت کافران نشوید (یعنی عقد ازدواج و دوستی و نظیر آن با کافران مپندید .)

او فرمود : (چقدر تو بزبان قوم خود نادانی خدا فرماید انکم و ما تعبدون و نفرمود انکم و من تعبدون) و از این قبیل تکیه رسول خدا در کتاب خدا بعرف و اسلوب عربی فراوان است - و از جمله سیره ابن عباس و بزرگان یاران رسول خدا اتکاء در تفسیر قرآن بر اشعار عرب و کلمات بلغاء و اهل ادب بوده است و در این موضوع استناد و استشهاد آنحضرت و سایر اصحاب و امیر المؤمنین علیه السلام و ائمه کرام خارج از حد و حصر است چنانکه در آیه (و ما ارسلنا من رسول الا باسما قومہ) (۱) و آیه (نزل به الروح الامین علی قلبک لتکون من المذکرین بلسان عربی مبین) (۲) و آیه (قرآناً عربیاً غیر ذی عوج) (۳) و آیات دیگر با سری که در نزول وحی باین لسان است در جاهای دیگری بیان کرده ایم - و نیز بنا بر آنچه در آیه (لعلهم الذین یستنبطونہ منهم الخ) (۴) ذکر نموده ایم استنباط اولی الامر حکم خدا را از کتاب خدا جز بلغت و قواعد آن و اصول بلاغت و محاورات تمام نخواهد بود - و نیز خبر مشهوری که شیخ مامحق قمی (رض) در کتاب (قوانین) بآن استدلال فرموده است مبنی بر جواز تفسیر قرآن بعرف عربی است و آن فرمایش معصوم علیه السلام است که (انما یعرف القرآن من خوطب به یعنی همانا قرآن را کسی می شناسد که بآن مخاطب شده است) و لغت مخاطب در عصر صحابه همان عربی بوده و آنها مخاطب بقرآن بوده اند - و نیز روایت رزاره از ابی جعفر محمد الباقر علیه السلام که از آنحضرت پرسید (من این علمت ان المسح بیعض الرأس) یعنی از کجا دانستی که مسح سر (در وضوء) بقسمتی از سر است (و تمام سر را نباید مسح کرد) امام فرمود (لماکان الباء) یعنی

(۱) آیه ۴ سوره (ابراہیم) - یعنی : و ما نفرستادیم پیغمبری را مگر بزبان قوم خودش

(۲) آیه ۱۹۳ سوره (الشعراء) - یعنی جبرئیل روح الامین قرآن را بردل تو فرود آورد

تا بحکمت و اندر زهای آن خلق را بترسانی و بزبان عربی فصیح مردم را هدایت کنی

(۳) - آیه ۲۸ سوره (الزمر) یعنی : قرآن عربی نصیح است که در آن هیچ ناراستی

و حکم ناصواب نیست

(۴) آیه ۸۳ سوره (النساء) - و لو ردوه الی الرسول و الی اولی الامر منهم لعلهم

الذین ... یعنی - در صورتیکه برسول و صاحبان حکم (پیشوایان اسلام) رجوع میکردند

همانا تدبیر کار را آنانکه اهل بصیرتند و داری استنباط هستند میدادند

از قدماء مفسرین (قرون وسطی اسلامی) که از ذوالقرنین باسکندر مقدونی (معروف برومی) کرده اند و حال آنکه نه از تاریخ و نه از لغت و نه ... و نه ... گواهی بر این معنی نداریم و نمی یابیم (۲) (رجوع بر سאלه ذوالقرنین تألیف مؤلف شود)



(۲) مؤلف جلیل در صفحه ۱۲ کتاب ذوالقرنین چاپ طهران از سطردهم بیعد چنین نگاشته اند « بهترین تکیه گاهی برای ما در اینکه این ذوالقرنین از مردم یمن بوده است روایتی است که از ابن عباس و حضرت امیر مؤمنان علی (ع) نقل شده که نام ذوالقرنین صعب بن عبدالله از ملوک حمیر (بکسرحآء وفتح یآء) است و حمیر نام یکدسته بزرگ از پادشاهان یمن بوده که از نسل یعرب بن قحطانند و سلطنت با عظمتی در تاریخ باستانی عرب داشته اند و از جمله آنها تبعه و قوم تبع (بضم تآء و تشدید بآء مفتوحه) و در قرآن کریم بادی از آنها شده و چند تن از این پادشاهان تبع را (ملوک الاذواء) خوانده اند چون اول لقب آنها کامه (ذو بضم ذال نقطه دار بود) مانند (ذویزن - ذوهمدان - وذوغمدان - وذوالمنار) و . . . و . . . و مشهورترین این ملوک اذواء یمن (ذوالقرنین) بوده است که نام اصلی او شمر یرعش (بفتح شین سه نقطه و تشدید مهم مفتوحه و فتح یآء دو نقطه و کسر عین مهمله و سپس شین سه نقطه بوده . . . الخ . »

۲) سیوطی در اتفاقان از بعض باطنیه روایت کرده است که آیه (من ذا الذی یشفع عنده) (۱) را چنین تفسیر نموده گفته است (من ذل) از ماده اذلال یعنی کسیکه خوار کرد و (ذی) اشاره بنفس و (یشف) از ماده شفاء جواب شرط و کلمه (ع) فعل امر از ماده (و عایعی) می باشد الی آخر

۳) آنچه را صوفی معاصر و حدی نام می گفت که (الم ذلک الکتاب لاریب فیه هدی للمتقین) نص در مهدی است زیرا چون جمله (ذلک الکتاب لازیب فیه) حذف شود (الهدی للمتقین) باقی خواهد ماند

۴) و دیگری از باطنیه گفته است (اقم الصلوة لدلوك الشمس) (۲) الصلوة بمعنی علی علیه السلام و اقامه او خلیفه ساختن او است و (الشمس) رسول خداست و (دلوك) موقع وفات و رحلت آن بزرگوار است که محمد صم در غدیر خم اقامه نمود علیرا بمقام خود

۵) آنچه که بایه در ظهور علیه محمد باب سال ۱۲۶۱ ادعا می کنند که موافق با (غسق اللیل) است و مدعی هستند که پس از ظهور علیه محمد باب، نماز بر ما واجب نیست بدلیل آیه (اقم الصلوة لدلوك الشمس الی غسق اللیل) یعنی نماز را تا موقع غسق اللیل که سال ظهور باب یعنی ۱۲۶۱ هجری قمری است بر پا دارید (و من در جواب گویم اگر تفسیر بحساب جمل و ابجد درست باشد ظهور باب ضلالت است زیرا کلمه ضلالت هم بحساب ابجد ۱۲۶۱ است

و اگر بکتاب باطنیه و بعض صوفیه مانند تفسیر منسوب به محیی الدین عربی و تفسیر ابن الدایه بن کریم معنی تفسیر برأی روشن و از سوء جرایمی که مرتکب شده اند آگاه خواهیم شد

و از روشنترین مصداقهای اینگونه تفسیر (تفسیر برأی) تفسیری است

(۱) ضمن آیه الكرسی آیه ۲۵۵ (البقره) - کیست آنکس که بدون اذن و اجازه او در نزد او شفاعت کند .

(۲) آیه ۷۸ سورة (الاسراء) - نماز ظهر را از زوال آفتاب پیادار الی غسق اللیل و قرآن الفجر تا اول تاریکی شب (و نماز عشاءین را) و نیز نماز صبح را بجای آر .

عجب نامز
بختش سوم
فر آن

سید رسولان و سیده معجزات

معجزه عبقریت پیغمبر و عمل فوق العاده ایست که چون نور آن معجزه چیست ؟ از ناحیه پیغمبر ساطع و دیده های بینندگان را خیره کند و مرث حیرت و دهشتی در آنها میگردد که همگان ناگزیر از اذعان شوند - و معجزی که باین لغت با جلالت توصیف گردد سزاوار است که آنرا آیت پیغمبری یا اسلمحه پیمبران نامیده و عامه خلق آنرا نشانه بین آفریدگان و آفریدگار بشمار آورند و با نویسه پیغمبر از پیغمبر نما متمایز و شناخته شود

برای چه خداوند پیمبران خود را ناچار از استعمال این چراچنین است و اعجاز سلاح ساخته است ؟ بلی همین سلاح اعجاز و آیت برجسته برای چیست ؟ آسمانی است که تاریخ هیچ پیغمبری را نمی خوانیم مگر آنکه با آن موجبات حیرت و دهشتی از عجایب و غرائب می نگریم و این سلاحی است که برای پیمبران مصلح گزیری از آن نیست چه آنها قلوب را بجهاد با هوای نفس دعوت می کنند و نفوس را بر ضد شهوات برمی انگیزانند و خاضع ساختن طباع و مبارزه بر ضد شهوات و عادات بخدا قسم است بجز اعمال قوه قاهره و بدون استعمال اسلمحه محالست - و نیز باید بدانیم که کدام قوه قاهره و سلاح و حربۀ نافذ الاثری برای دعوت کنندگان بخیر و صلاح و سفیران صلح و سلام نافذتر و مؤثرتر از عبقریت باهره و خارق العاده بودن اعمال ظاهره آنهاست که عقول را بکرنش و ذهول و قلوب را بپذیرش و قبول بکشاند و حیات عالیۀ آنانرا باینگونه وسایط و تأمین نماید

اگر امام محمد (ص) را آیت خدا و معجزه او بنامیم افتخاری

نیست چه هر مخلوقی آیت و معجزه خداست و هر موجودی

خواه کوچک و خواه بزرگ آیت خدا و معجزه ای برای بشر

است . چنانکه (ادیسون) مخترع فنوگراف به (فورد) گفت : « پیروزی من

معجزات
پیغمبر اسلام

تفهیم سخن در اعجاز قرآن

هر کاونده متجسس که منتهای کوشش و کاوش خود را بکار برد در عالم بشریت اثری که سزاوارست بقاء و ابدیت و در عین حال بخاتم اعجاز و خلود مختوم باشد سوای قرآن حکیم نخواهد یافت

این تواریخ سادات و پاکان بشر از پیمبران و حکیمان و قهرمانان و مصلحین و نوابغ و متفکرین است که در دسترس همه کس واقع است و آثار مادی و معنوی آنها فضاهای عالم تمدن را پر کرده است و می نگریم که هیچیک از آنها چیز محسوسی که شایسته توصیف بصفه اعجاز و خلود هر دو باشد بدست نداده و بجا نگذاشته اند یعنی نه اعمال آنها باقی و نه عاملی پدیدار مانده است - سوای پیمبر مصطفی رسول ابدیت جهان و نبی رحمت جهانیان صلی الله علیه و آله وسلم

در اینجا خواننده گرامی راست که از این راز مرموز پرسش کند و علت این حقیقت مشکله را جستجو نماید و بگوید از چیست که بین هزاران آثار و ملیونها کردار و گفتار فقط قرآن بتنهائی مخصوص بصفه اعجاز و نعمت خلود گردیده و چگونه نبی عربی مختص بمانند این اثر ممتاز شده است ؟

بلی ای خواننده عزیز این مباحثی که اکنون خواهید شنید و از نظر شما می گذرد همانچیزی است که جوابی آن هستید و مورد تقاضای شماست و متعهد کشف این استار و متکفل اقناع عقول بصحت این دعواست و اگر در جمله جمله آن حق تامل ادا شود شواهد روشنی برای دربر گرفتن شاهد مقصود خواهید یافت



قرآن را مشخصات و ممیزات بسیاری است که چون در
 تهیز قرآن در مقام کوتاهی سخن هستیم جای شمارش آنها نیست (و در
 بین معجزات فصول بعد بیان آنها خواهیم پرداخت) ولی مختصراً
 گوئیم بزرگترین ممیز و مشخصی که در آنست (و ما آنرا فوق تمام معجزات میدانیم)
 اینست که مجموعه فصول آن جز ساخته ای از حروف عربیت که در قالبی از جنس
 کلمات عربیت ریخته شده نیست و با آنکه آسانترین کارهای بشری است عبقریت
 و برجستگی آن مافوق توانائی بشر است چه پس از آنکه اندیشه را بمنتهای سیر
 خود برسانیم می بینیم پروردگار عالمیان برای آدمیان کاری از سخن گوئی سهلتر
 نیافریده است و چون عملی از بشر بیش از همه اعمال صادر و بیش از همه چیز وجود
 داشته باشد فرض نبوغ در آن کمتر و تصور اعجاز در آن مشکلتر خواهد بود -
 و با اینوصف فصول قرآنی با اینکه ریخته حروف عرب و از جنس آسانترین
 کار آنهاست عبقریت و نبوغ آن باروشنترین مظاهر در آنها ظاهر است - یعنی
 نبوغ آن از عبقریت هر ساحر و شاعری برتر و از جنبه تأثیر از گفتار هر سخنوری
 عالیه تر است - و با اینکه (بنا بشاره خود قرآن) عبارت از الف - لام - میم -
 کاف - هاء - یاء - عین - صاد و غیره است و همان حروف عربی بیش با افتاده است
 لکن چون امثال آن گرد هم جمع شده آیه ای تشکیل داده است که گفتن مثل
 آن مافوق وسع عرب و عجم بوده و هست (در اینباب در بخش دوم فصل تفسیر
 فواتح مفصلاً بیان کرده ایم بآنجا رجوع شود)

گفته اند و درست گفته اند که : (الناس كالناس والایام

چگونگی
 اعجاز قرآن واحد - آدمی مانند آدمی و روزهای کروز است) بهترین
 محك شناسائی احوال گذشتگان شناسائی احوال آمدگان

بعد از آنهاست و قیاس گذشته بر حال صحیح است (یعنی ماسبق آینه حال ما بعد است)
 در زمان خودمان می بینیم که مردم طالب شهرت و حب جاه اند و طلب تفاضل
 و علو و برتری را دوست دارند و چون یکی بوسیله هنر و صنعتی در پی تحصیل
 تفوق بر دیگران بر آید سایرین هم چون بسود آن متوجه شوند با تمام قوا بمقابله
 او برخاسته و در مقام آوردن هنری بهتر از آن و صنعتی برتر از آن بر می آیند -

امروز کامل شد و تمام اهل زمین اگر پشت پشت یکدیگر دهند مانند آنرا نتوانند آورد ولی پس از یکماه خداوند مانند آنرا برای من می آورد . « پس تمام موجودات و کافه مخلوقات سراسر آیات ظاهره خدا و معجزات باهره اویند .

اما اگر کردار و رفتار و گفتار آقای ماحمد (ص) با همانندهای او را آیات و معجزات بشمار آوریم این موجب فخر و مباهات خواهد بود چه علی زعم هر غلوی که در بشریت اوشده است او بشر است و کجا ممکن است که لذاته و بذاته او را ما فوق بشر خواند . حاشا و کلا ؛ ؛ زیرا در عالم توهم هم قیاس منطقی برای آن نتوان یافت و انسانی را بر ملیونها نفوس از قبیل او ترجیح نمیتوان داد . لکن میتوان گفت محمد (ص) در کردار مدهش خود و در شرع مدهش خود و در قرآن مدهش خود بر تمام کائنات و آفریدگان تفوق و برتری دارد .

قرآن بدون شك و تردیدی نوابغ عرب را بدشت و اعجاز
حیرت آورد . آیا اسلوب متین و الفاظ دقیق و رزین و نظم قرآن
معجب آن موجب اعجاب بود یا بدایع معانی و جذبه و عظمت

مبادی و مبانی و لطایف و امثال و حکم آن حنجره بلغای عصر خویش را بخفتان انداخت و زبان آنها را لال و گنگ ساخت ؛ نمیدانم چه چیز باعث آن بوده است ولی میدانم که هر چه هست هر عرب دانا و عارفی را مدهوش ساخته و بحیرت انداخته است و چه بسا اثر آن نسبت بعموم و خصوص یکسان و همچنینکه علوم و معارف عالیّه قرآن مردمان اولیه را متحیر ساخته است خبرهایی که از غیب داده و اسراری که در اشارات آن مندرج است گروه بعدی را نیز در هر زمان بدشت آورده است - بلی این قرآن بهر صورت نظر کرده شود مدهش و آیت عبقریت ساطعه است - و رهاننده عرب (یعنی وجود مقدس ختمی مرتبت ص) پس از آنکه آنقوم را از این باده جانبخش مخمور ساخت بکمک و استعانت از این کتاب جاوید زندگانی تازه ای بآنها داد و بنیان اصلاح امر آنها را پایه نهاد و چنانکه باید و شاید و مقتضی مصلحت بود بآداب صالحه مودبشان کرد و از ظلمات عادات و تقالید شومشان خارج و بنورانیت روح افزا واردشان نمود و سپس این هدایت شدگان بانوار قرآن را برای دعوت امم بسان تیر و سنان و برای ارشاد عالم مانند شمشیر بران استخدام فرمود

ضومط) استاد بلاغت دردانشگاه امریکا در کتاب خود (خواطر الحسان) از آیات قرآنی و بلاغت آنهایی اندازم در عجب شده و بآیه (و جاء من اقصى المدینه رجل یسعی) (۱) تمثیل جسته و برای تلفظ بآن چهار صورت تصور نموده و سپس اضافه کرده و باین قائل شده است که از حیث حسن سبک و بلاغت هیچ کلامی بنیایه قرآن موجود نمیرسد - و همچنین دکتر (شبلی شمیل) که عبقریت قرآن (چنانکه در بسیاری از مقالات منتشره او هویدا است) اورا بشگفت آورده و در قصیده مشهوره خود گوید : (۲)

دع من محمد فی صدی قرآنه ما قد نجاه للمحجة الغایات
انی و ان الک قد کفرت بدینه هل اکفرن بمحکم الایات
تا آنجا که گوید :

نعم المدبر و الحکیم و انه رب الفصاحة مصطفی الکلمات
رجل الحجی رجل السیاسة والدها بطل حلیف النصر فی الغارات
ببلاغة القرآن قد خلب النهی و بسیفه انجی علی الهمامات
من دونه الابطال فی کل الوری من غائب او حاضرا وفات

و اگر از سخنان نویسندگان و نوابغ عصر که باختلاف ملل و نحل در پیرامون اعجاب از قرآن قلمفرسایی کرده اند جستجو کنیم مانند مستر سال انگلیسی و تولستوی روسی و مونتیو فرانسوی و غیر اینها کتابی جداگانه باید تألیف نمایم از موضوع دور افتادیم سخن بر سر تحلیل و یافتن علت دهشت مردمان صدر اول بود که چسان نبوغ و عبقریت نبی امی و قرآنش آنها را مقهور ساخته بود لذا بمطلب خود برگشته گوئیم :

(۱) - آیه ۲۰ سوره یس - و (در این گفتگوها بودند) که مردی شتابان از دورترین نقاط شهر (انطاکیه حبیب نام) فرا رسید و گفت ای مردم (از من بشنوید) و پیروی بیمبران خدا کنید (۲) دکتر شبلی شمیل دانشمند مادی و طبیعی مصر در قصیده خود در نعت حضرت ختمی مرتبت گوید : « و اگذار مجددا در آوازه قرآن او برای آنچه از آوردن آن کتاب مقصود داشته است چه من هر چند بدین او کافر باشم آیا بایستی بمحکمت آیات کتاب او هم کافر بوده و پرده پوشی کنم محمد مرد مدبر و حکیم خوبی است و او پروردگار فصاحت و سخنان برگزیده است او مرد عقل و مرد سیاست و زیرکی و پهلوانی است که در جنگها فتح و نیروزی همنان اوست - بوسیلهٔ رسائی و بلاغت قرآن در عقول چنگال فرو برده و بوسیلهٔ شمشیرش برفرق پهلوانان عالم از غایب و حاضر و مرده و زنده کوفته است

چه دست طبیعت برای تکامل رقاء ادبی و تفوق صنایع مدنی این شعور را در نهاد آدمی بودیعت نهاده است (سنۃ الله فی خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلا)
 شعب عربی معاصر بایمیر ابطیحی (ص) بلاشک بنحو کامل دارای این شعور بوده اند پس بچه جهت در مقام مقابله باقرآن برنیامده و خصوصاً چون پس از ابراز چنین صنعتی از پیغمبر (ص) فایده و عایدۀ آنرا مشاهده کرده اند بمبارات و آوردن مثل یا بهتر از آن برخاسته اند ؟ و چرا با آنکه او یک تن و آنان هزاران نفر بوده اند بجدا و معارضه با عبقریت در بلاغت قرآن اظهار هستی ننموده اند ؟ آیا برای این بوده که استادی در فصاحت و بلاغت نداشته اند ؟ زنهار . چه خاك حجاز نماگاه استادان فصاحت و بلاغت بوده و شهر مکه جولانگاه ارباب نظم و سخن و میدان تر کتازی اصحاب گفتار و اشعار بشمار میرفته . پس با آنکه آنحضرت باتمام قوای ممکنه بمعارضه آنها قد علم نمود و آنها را بمبارزه می طلبید علت عدم معارضه بمثل از طرف آنان چه بود ؟ و چرا اگر مقابلۀ مقدور شان بود بمقاتله پرداختند و بجای لسان سنان و بجای بحث با کتاب جنگ با عتاب را وسیله دفاع ساختند حتی تا آخرین تیری که در تر کش داشتند بینداختند و عاقبت هم نومید شده و سپر انداختند ؟ و چرا نوابغ آنها از امر آء نظم و نثر را در برابر قرآن حیرت و دهشت گرفت و عقل خود را از دست دادند بلکه سرمایه اصلی خود را هم بتمامه باختند ؟ کاش میدانستم از چه راه و بچه جهت عبقریت این فرد ناتوان بر آنها غلبه یافت و با آنکه آنان هزاران و بهزاران وسیله مجهز بودند چگونه در برابر سطور و کلمات و حروف او عاجز و ناتوان گشتند ؟

مارا می سزد که در مقام باز کردن این گره و در پی کشف
 حل عقده و
 این دهشت غریبه و اسباب حقیقی آن بر آئیم و خودمان را
 کشف علت
 (با آنکه در قرن بیستم میلادی زندگی می کنیم) با این گروه
 استادان (هر چند که در قرون اولیه بوده اند) مقایسه کنیم و با این مقیاس که گفته اند
 (آدمی مانند آدمی و روزگار همه یکروز است) بسنجیم و با اینکه قرآن استادان
 عصر راقی ما را بعجب آورده است حیرت و شگفت استادان قرون اولیه را در برابر
 قرآن مورد ملامت و سرزنش قرار ندهیم - چه می نگریم استادی مانند (جبر

در یکجا جمع کرده باشد حیرت و دهشت حاصله در هر کس طبیعی است .
یعنی قهرمان در علم و نظم باهم و قهرمان در سیاست و فلسفه با هم و قهرمان
در قانونگزاری و نفوذ و رسوخ در همه کس و همه چیز (حتی بنفس خود)
باهم قهرمان در همه حال و هر صفت یکجا بدیهی است که معجب است و بی اندازه
شگفت افزاست و بالاتر از همه اینکه چنین کس امی و درس نیاموخته و معیل و
دارای دهن و هر یک از آنها از او خواهان عدالت و احسان باشند و علاوه بر تمام
اینها اینمرد کتابی بیاورد و تجدی کند و همگان را با آوردن مثل آن یا بهتر از آن
دعوت نماید و در حین حماسه سر آئی جهانیان را با آوردن مثل آن کتاب یا سوره ای
مانند آن بخواند و آنها قادر بر انجام آن نباشند بلکه اظهار عجز کنند و بلغای
آنها سر تسلیم و تعظیم فرود آورند

بخدا قسم است و مروت و انصاف حاکم است که وجود چنین مرد فرد بی
مانندی مدعش است و کتاب فرد بی نظیرش نیز مدعش است و بیشتر چیزی که در
آن مایهٔ اعجاب و تحیر است اینکه او را تخصیص بقی و احدی از فنون یا خصلت
منحصری از خصایل نمیتوان داد نه در الفاظ و عبارات و نه در معانی و حکم او در عین
حال می نگریم که بیلاغت شگفت آور خود و امثال علیای خویش در میدان علم و دانش
و در جولانگاه فلسفه و بینش نظیری برای او نیست و از رموز عوالم آسمان و زمین
و فلکیات و نوامیس طبیعت و کائنات پرده ها بر گرفته است که جهان امروزی صحائفی
در شرح آن پر کرده و عالم مترقی فعلی بکمک ادوات مخترعه و فنون آلیه بکشف
آن رموز و اسرار بتدریج موفق آمده اند سپس می بینیم که در تاریخ قرون ماضیه
و امم سالفة اولیه بدون استناد بآثار و اخباری خوض کرده و حکایت آورده است
که حقریات ارضی و اثربیات بعدی پس از قرن ها و سالها و کاوشها و بعد از ترجمهٔ کتب
ملل و نحل آنرا گواهی کرده و بشرح آن پرداخته اند و نیز مشاهده می کنیم که
بدون تکیهٔ بمشورت باغیر یا استعانت از افکار دیگران سنتی در نظام اجتماع نهاده
و احکامی را بمصلحت انسان از سایر ادیان نسخ فرموده که از منة اخیر و تجارب
بعدیه و مجالس علمیه و شوروی و عبور ما موافقت خود را با احکام قرآن او اذعان و
اعلام نموده اند و تمام اینها غیر از اخبار غیبیه ایست که از احوال و اخبار افراد و

اگر شخص بنا یا آهنگری از بین مبارخیزد و چکامه ای بسراید از جهشی خوبی قصیده و از جهت دیگر قوت و قدرت او بر سرودن کلام منظوم مارا بشکفت خواهد آورد چه آهنگر یابنای مزبور جز آدمی عامی و بی سواد نبوده و بهره ای از درس و کتاب نداشته است. پس محمد عربی امی ص مخاطب بآیه: (ما کنت تملو من قبله من کتاب ولا تخطه یمینه) (۱) پرورش یافته و تربیت شده قبیله بنی سعد چون در ام القری قد برافرازد و بقیام خود بدعوت نسخ تمام نظامات و تعدیل تمام دیانات و اصلاح حال جهان پردازد و از جهت دیگر تمام نیروی خود را در معارضه با اقوام پست بکار برد و در تحمل هر گونه آسیب و اذیتی از دست و زبانها بردباری نشان دهد و زندگانی خود در اداره کردن جنگها و نبردها بسر برد و در عین حال نیز کتابی بیاورد که بلغاء عصر و نوابغ زمانش از معارضه با آن عاجز شوند، بناچار باید دهشت آور باشد و حق هم اینست که مردم را دچار حیرت و تعجب گرداند چرا که مینگرند مردی امی و بی سواد بعبقریت نایل شده است و عبقریت حاصل نشود جز آنکه آدمی یادر میدان جنگ با سلحشوران روبرو شود و پشت همه را بخاک آورد و از فاتحین بزرگ گشته و از آنها باج ستاند - یادر محافل رأی و اجتماعات سیاسی و مجالس شوری با سیاسیون مقابل گردد و رأی او سرآمد رأیها شود و آنان را باذعان و تصدیق و اداری کند تا از صاحبان دهاء و سیاستمداران عظیم بشمار آید و یا باجمع بین این دو خصلت مهم نبوغ در علم و دانش و نبوغ در نظم و نبوغ در شریعتگذاری و نبوغ در جلب عواطف خاص و عام را نیز مزید کند بحدی که نه در تاریخ بشریت مانندش ثبت شده باشد و نه هیچ زمانی مثلش را دیده باشند بلکه اهل فن هم وجود چنین کس را نوعی از محال بشمار آورند - زیرا نبوغ در بعضی از صفات و خصال نتیجه توجه قوای طبیعت بقلب و نبوغ در بعض دیگر نتیجه توجه قوای طبیعت بدماغ و نبوغ در خصال دیگر توجه قوای طبیعت باعضاء دیگر است و چون چنین قهرمانی مشاهده شود و چنین پهلوانی ظهور یابد که همه نبوغ را

(۱) آیه ۴۸ سوره عنکبوت - و تواز این پیش نه می توانستی کتابی بخوانی و نه خطی بنویسی تا اکنون مبطلان (یعنی منکرین قرآن) در ثبوت توشکی کنند (یعنی بگویند از روی کتب سابقین جمع و تالیف کرده ای)

آورد مگر اشخاص فرومایه و ابله و بیهوشی مانند مسیلمه و سجاح که مورد سخریه و استهزاء مردم واقع شدند و در برابر قرآن (الفیل ما الفیل وما ادریک ما الفیل له خرطوم طویل) گفتند و یا مانند باب و بهاء و قادیانی که در اعصار اخیر آن ترهات و خرافات را بهم بافتند.

۴ - اعجاز بر حسب انباء غیبیه - یعنی خبر دادن از غیب و آنچه در کمون عالم طبیعت و ماوراء طبیعت است و آن انسب بمقام نبوات و مایه امتیاز نبی از غیر نبی است.

۵ - اعجاز بصرفه - یعنی خالق عالم مخلوقات خود را در مقام مبارات از آوردن مثل این قرآن منصرف فرموده است - در اینجا باید گفت آیا مقصود انصراف آنها از اهتمام باینکار است هر چند در قدرتشان باشد یعنی باوجود توانائی بفکر چنین کاری بیفتند؟ یا مراد انصراف آنها از خود اینکار است یعنی باینکه در قدرتشان باشد چنین کاری نخواهند کرد و خدا مانع آنها است؟ یا مقصود اینست که اصلاً قدرت اینکار را ندارند؟ اگر شق اخیر مقصود باشد که بشقوق چهار گانه مذکور در بالا بر میگردد و جزء اقسام عدم قدرت است اما اگر مراد انصراف همت از مبارات باشد یعنی خدا آنها را منصرف کرده است که بقصد اینکار بر نمی آیند که این خلاف واقع است زیرا آنان چه قبل و چه بعد در اینباب بذل جهد و همت کرده اند ولی نتوانسته اند - و سلمنا تصور کنیم که چنین باشد تازه در اینصورت مزیتی برای قرآن نیست و اعجازی محسوب نمیشود - اما اگر وجه وسط باشد یعنی انصراف مردم از اینکار یعنی آوردن بهتر یا مانند آن باشد و باوجود قدرت باینکار خدا مانع باشد چنین سخنی هم غیر معقول و هم غیر منقول است زیرا لازمه آن بخل در مبدء فیض و خیر محض میباشد و اینقول باطلی است زیرا اگر ممکن الوجود استعداد بقیام و ابراز کمال خود داشته باشد واجب الوجود اگر فرضاً او را تأیید هم نکند منعی نخواهد فرمود و بر فرض تصدیق باین گفتار انصراف فاعل از مبارات یا ممانعت عامل از اتیان بمثل مزیتی برای قرآن نیست - پس همانا مزیت آنستکه آوردن مثل آن مقدر نبوده و نیست و کلام خالق از کلام مخلوق ممتاز است (و در اینجا تفکر و تأمل لازم است) و ما در جای دیگری از این کتاب در اینباب صحبت داشته ایم.

اقوام اخبار و انبیا فرموده و از عواقب قبایل و طوایف پیشگوئی کرده و آگهی داده است این است و همین است (بخدا سوگند) که تلاوت آیات و تفسیر بیش از قرآن موجب اعجاب و اعجاز و دهشت و حیرت عامه عرب و مستعرب گردیده است و لا غیر .
(والله علی ما نقول وکیل و کافی بالله شهیداً)

۳۰

منشأ اعجاز قرآنی

اعجاز قرآنی حقیقت نایبه ایست که بلاشک هیچ دو نفری را در آن اختلاف و مخالفتی نیست و اگر اختلافی باشد در وجه اعجاز و منشأ اعجاز است که آن از پنج وجه یا پنج مقوله خارج نیست. یعنی هر دسته ای معجز بودن قرآن را از راهی دانسته اند ۱ - اعجاز از جهت کلمات - که گفته اند کلمات مرتب شده در متن آیات هر کس را بخواهد مبارات کرده و مثل آن بیاورد و در همان مواضع آن کلمات را بکار برد عاجز کرده است چنانکه اگر مثلاً در مبارات (بسمله) بجای (بسم الله الرحمن الرحیم) (ابدأ بسمات الخالق اللطیف الرؤف) یا شبیه و نظیر چنین عبارتی گفته شود اثر حاصله از بسمله و مزایای مندرجه در آنرا نمی یابد و همچنین بسایر الفاظ قرآنی .

۲ - اعجاز از جهت متکلم - یعنی کنایه مشتمل بر معارف و علوم بمشابه قرآن صدور آن از مردی امی و بیسواد مانند محمد صم ممتنع و متعذر است و ضمیر (مثله) در آیه (وان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فأتوا بسورة من مثله) برگشته به (عبدنا) است و عاید بموصول نیست یعنی آیه چنین ترجمه شود : (اگر از آنچه ما بر بنده خود نازل کرده ایم در شک هستید شما هم در صورتیکه در حالات نظیر این بنده باشید سوره ای بیاورید) و این قول از بیان تفسیر مرحوم شیخ جواد بلاغی و شیخ محمد عبده (مفتی دیار مصر) ظاهر و مستفاد میشود .

۳ - اعجاز از جهت اسلوب - یعنی اسلوب بدیعی را که قرآن در نظم آیات و تنسیق کلمات و فقرات آورده است عاجز کننده است و هیچکس مانند آن نتواند

- ۱۳- دارای قوانین حکمت آمیز در فقه تشریعی مافوق آنچه در تورات و انجیل و کتب و صحف شرایع دیگر است .
- ۱۴- حائز سلامت از تعارض و تناقض و اختلاف است .
- ۱۵- ظهور او بر لسان یک نفر صحرانشین امی که نه دانشی آموخته و نه درسی خوانده و نه در محضر دانشمندی نشسته و کمالی از او اندوخته و نه برای طلب کمال بکشور دیگری سیاحت و طی طریق کرده است .
- ۱۶- از تنافر حروف و تنافی مقاصد خالص و پیراسته است .
- ۱۷- عباراتش سهل ممتنع و آن خود صنعتی در شعر و ادب است که ملاک و مدرک اعجاز و تفوق نهائی سخن بر سخنان دیگر است .
- ۱۸- هر زمان خوانده شود و هر جا تلاوت گردد طراوتش باقی و تر و تاز گیش بجاست .
- ۱۹- عبارات آن بحدی نیرومند است که هم متحمل وجوه مختلف و هم متضمن معانی متشابه است .
- ۲۰- حاوی قصه های شیرین و مکاشفات تاریخی از قرون گذشته (و در عین حال موجب عبرت) است .
- ۲۱- صاحب مثل های دلربایی است که معقول را محسوس و غائب از ذهن را نزد آدمی حاضر میسازد .
- ۲۲- محتوی معارف الهیه ایست که بهترین کتاب در علم لاهوت و کشف اسرار ملکوت محسوب و در مراحل مبده و معاد گشاده ترین جاده و فراخترین مجری و معبری بشمار میرود .
- ۲۳- خطابیاتش بدیع و نوین و طرق اقناعش ساده و دلنشین است .
- ۲۴- مشتمل بر آموزش نظام لشگری و فنون جنگی و راه پرورشهای دینی برای بقای صلح و حفظ روابط اجتماعی است .
- ۲۵- کلماتش از خرافات و باوه های که تجهیزات علمی بمبارزه و معارضه با آنها برخاسته است سلامت و مبری و اصولش مانند فروع آن قوی و باناموس تعالی و تکامل همقدم و همعنان است .

۳۱

تشریح مزایای قرآن

قرآن را مزایای مهم و بیشماری است که عده‌ای از آنهارا ذیلاً بیاد می‌آوریم :

- ۱- فصاحت الفاظ قرآن با جامعیت کلیه شرایط آن .
- ۲- بلاغت معانی قرآن (بمعنای مشهور) یعنی موافقت سخن بامقتضای حال و مناسبت مقام .
- ۳- دارا بودن اثر بداوت (صبحرانشینی) یعنی فصاحت و غنویت عبارات ممثله باسادگی بداوت و درعین حال مشتمل بر بساطت حضارت (شهرنشینی) است .
- ۴ - جامعیت محاسن طبیعی .
- ۵ - دارا بودن ایجاز (اختصار کلام) بعد اعجاز بدون اینکه بمقصود داخل کند (یعنی نداشتن ایجاز مخمل) .
- ۶ - دارا بودن اطناب (تفصیل کلام) بدون اینکه خسته کننده باشد حتی در مکررات آن (یعنی نداشتن اطناب ممل) .
- ۷- در آنچه حد اعلای کمال را هدف خاطر ساخته دارای سمو معنی (معنای بلند) و علو مرمی (غرض ارجمند) است .
- ۸- شامل اسلوبهای تر و تازه و روح انگیز و حاوی مقطعهای بهجت آمیز و متضمن اوزان متنوع است .
- ۹ - دارای فواصل نیکو و سجعهای دلجو است .
- ۱۰ - مختبر از خبرهای غیبی و منبئی از آنچه در کمون زمان و خفایای امور لاریبی است .
- ۱۱- متکفل اسرار علمیه است که پس از عصر قرآن جز بکمک ادوات دقیقه و آلات رقیقه جدیده راهبری بآن اسرار مقدور نبوده است .
- ۱۲- رافع مشکلات حالات اجتماع و جامع آداب اخلاق و مذهب نفوس افراد و مصلح شیون عامه از عائله‌ها و خانواده هاست .

منزله قصاید و اشعار شعراء میدانند - برای اینگونه از کوتاه نظران و مانندهای آنها می‌سزد که از صرافان سخن یعنی مشهورین بلغاء پیروی کرده و بشهادتهای اهل خبره و فن ادب و سخن شناسان صدر اول رجوع کنند و بالاخص از آنهاست که با قرآن حکیم معارضه کرده و پس از ادامه معارضات خسته و درمانده و بیچاره شده‌اند بیاد آورند - و در بین آنها امثال ولید و لبید و اعشی و کعب بن زهیر را که بعد از مخاصمه ایمان آورده و بعجز و ناتوانی خود و قدرت و توانائی قرآن اذعان کرده‌اند نظر اندازند چنانکه :

از آیات و روایات و آثار بما رسیده است چون اعشی کبیر دعوت نبوی صم را شنید و آیات نبوت باو رسید بام‌القری یعنی مکه معظمه شتافت تا بشرف اسلام مشرف شود - ابو جهل او را ملاقات کرده و او را از مقابله با رسول خدا صم منع کرد و باو گفت : « او یعنی محمد دوطیب (یعنی شراب و زنا) را بر تو حرام میکند . » اعشی بی‌اسخ گفت : « من پیر شده‌ام و نیازی نزناندارم » ولی قریش از او دست‌نکشیده چون خبر آمدن او و انشاء قصیده دالیه‌ای را که در مدح نبی امی صم سروده و برسم پیشکش ایمان و اذعان خود تقدیم ساخته بود شنیدند (و از جمله آنها این بیت است :

نبی ما لا ترون و ذکره اغار لعمری فی البلاد و انجدا
بدور او گرد آمده و باعشی گفتند صاحب قرآن این قصیده را از تو نمی-
پذیرد و آنقدر او را فریب داده و مانع شدند تا او بناچار بیمامه مسافرت کرده و گفت :
« چندی آنجا می‌گذرانم و سپس بنزد او برمیگردم » .

همچنین کعب بن زهیر آنکسی که قصیده (بانت سعاد) را پیشکشی اسلامیت خود قرار داده و در آن گوید :

فهل اهداك الذی اعطاك نافلة... قرآن فیها مواظ و تفصیل
و اما لبید که در شعر بلند و قصاید ارجمند باو مثل می‌زنند پس از اذعان و
اعتراف بسمو معنای قرآن و علو مقام صاحب قرآن مسلمان شد و از راه تعظیم و
تکریم بقرآن گفتن شعر را ترك نمود و چون باو گفتند که قصیده خود را چه
کردی ؟ بی‌اسخ گفت : خداوند به بهتر آنها (یعنی دوسوره بقره و آل عمران)
مرا عوض داد .

۲۶- نیروی برهان و حجت قرآن به حد کمال و جهت استدلال و منطقش مانع است
بیان است .

۲۷- قرآن مشتمل بر راز و رموزی است که فکر بشر در برابر آموختن آنها و
غیر آنها مدهوش و حیرانست .

۲۸- قرآن را جذبات روحی است که الباب را مجذوب و عقول را مسحور
و نفوس را مفتون ساخته است .

این بود بارمادی از مزایای قرآنی که بمنزله ادوات و افزاری برای محك
و جوه امتیاز و آزمایش جهات برتری و اعجاز آن بمعرض بیان گذارده شد .
اما خود من پس از مدت ها امتحان و اختیار تنها یگوجه را اختیار کرده ام و
آن در ضمن وجوهی که فوقاً شماره گردید جهت آخرین آنهاست که بنظر من وجه
اعجازی که در آیات تحدی مقصود بوده است همان است یعنی جذابت روحی آن ، که
نشان میدهد این گفتار سلیم گفتار پروردگار و خالق ترانای ما و رب حکیم است
و همین جذبه است که برای شرقی و غربی و عجمی و عربی محسوس و کسیرا با ما
در آن جدال و نزاع نیست - و سایر وجوه جهات خوبی و امتیاز آن بشمار میرود
که آثار کلام خدا بودن آن محسوب یا موثرات معده ای برای معجزه بودن و
جذبات روحیه آن میباشد - حتی جمهور علمائی هم که از اعجاز قرآن تعبیر به-
بلاغت آن نموده اند همین مراد ما یعنی (جاذبیت روحی) آنرا مقصود داشته اند.

۳۲

منزلت قرآن نزد بندگان از دشمنان قرآن

چه بسا مردمان ساده لوح خصوصاً کسانی که در صنعت بلاغت و ساختمان
و ترکیب کلمات و سخنان بلیغ ضعیف و ناتوانند خیال میکنند که جمله های ریخته
شده در قالبهای آیات ذکر حکیم و قرآن کریم در ردیف و صنف سخنان نثری
سایر نویسندگان و از نوع و صنف کلمات حکمت آمیز منقوله از حکماء و دانشمندان
است و منتهای مبالغه ای که این گروه در شأن قرآن میکنند اینست که آنرا نازل

آیا در آزمایش از او دروغی شنیده‌اید؟ گفتند نه خدا میداند بلکه او پیش از دعوی پیغمبری بواسطه راست گفتاری و درست کرداریش بنام محمد امین خوانده میشد - پس از آن قریش بولید گفتند پس تو او را چه میدانی؟ ولیداند کی فکر کرده گفت: بگمان من او جز ساحر چیزی دیگر نباشد - آیا ندیده‌اید که بین مرد وزن و فرزند و پدر و آقا و غلامش جدائی می افکند بنابراین جادوگر است و آنچه میگوید سحری است مؤثر و جادو می است کارگر (ان هذا الاسحر یؤثر) . حاضرین چون این بشنیدند فریادی از شادی بر کشیده و از دورش پراکنده شدند (بنابر آنچه در تفسیر خازن و نسفی ص ۳۶۲ روایت شده است) و آیات سوره المدثر (ذری و من خلقت وحیداً... الخ (۱)) تا آنجا که گوید (ان هذا الاسحر یؤثر) اشاره بهمین واقعه و قضیه است

بنابر آنچه ذکر شده می نگریم عقیده عزتمندان و بزرگان قریش هم نسبت بقرآن و شأن قائل و ناقل آن و دهشت و حیرتی که آنها را از راز و رمز قرآن فرا گرفته تاچه پایه بوده و بجائی رسیده است که چون گفتن مانند آنرا مافوق دانائی و توانائی خود میدیدند نسبت بسحر و جادو بآن میدادند

بیچاره و بینوا چنین مردمی واف بر چنین رأی و عقیده‌ای که شعور آنها باین حد و درجه بوده که ندانند سحر در سخن و مانند آن که ذاتاً مستقل نیستند درست نمی آید و سحر پس از مرك ساحر باقی نمی ماند و در غیبت و مسافرت ساحر

(۱) آیات ۱۱ تا ۴۷ سوره (المدثر) ابرسول بن واکذار انتقام آنکس را که من او را تنها آفریدم و باو مال و ثروت فراوان بذل کردم - و پسران بسیار حاضر بخدمت نصیب او گردانیدم و اقتدار و مکنّت و عزت دادم - و باز هم اذمن طمع افزونی آن دارد - هرگز بر نعمتش نیفزایم زیرا که او با آیات مادشمنی و عناد دارد - بزودی او را بآتش دوزخ افکنیم - اوست که (برهلاک پیغمبر و محو اسلام) فکر و اندیشه بدی کرد (که رسول خدا را بسحر و ساحری نسبت داد - پس خدایش بکشد که چه فکر خطائی نمود - باز هم خدایش بکشد که چه اندیشه غلطی کرد - پس از هم مکر و دشمنی بارسول) باز اندیشه کرد - و با اظهار تنفر از اسلام روتش کرده و چهره درهم کشید - آنگاه روی از اسلام و قرآن بگردانید و تکبر و نخوت آغاز کرد - و گفت این (قرآن محمد) بجز سحر و بیان سحر انگیز چیز دیگری نیست این آیات جز گفتار بشری بیش نیست - ما این منکر قرآن را بکیفر کفرش بآتش دوزخ درافکنیم - و تو چگونه توانی یافت که سختی عذاب دوزخ تاچه حد است

و بنا بر آنچه شایع و ذایع و روایت آن در هر گوش و گوشه‌ای پراکنده است اینک : قریش پس از نزول آیه : (و قیل یا ارض ابلعی ماءک و یا سماء اقلعی و غیض الماء و قضی الامر و استوت علی الجودی و قیل بعداً للقوم الظالمین) (۱) و تلاوت بر آنها بهترین قصایدی که از قریحہ شعراء و نوابغ خودشان مانند طرفه و امرؤ القیس و کعب و عمرو تراوش نموده بود و بنام متعلقات سبع باطراف خانہ کعبہ آویخته بودند از راه خجلت و انفعال بزیر کشیدند . مانند کسیکه چراغ پیه سوز و روغن زیت را زینت محفل خود سازد و سپس نور نیرومند کهربائی چراغ برق در وثاق او پرتو اندازد و او از شرمساری برای کشتن شعله آن چراغ بتازد .

و از مشهور ترین دشمنان دیرین اسلام (ولید بن مغیرة المخزومی) بوده است که بر رسول خدا صم گذر کرد و او در نماز خویش چند آیه از سورہ مؤمن تلاوت میفرمود . ولید منقلب شد و بمجلس قوم در آمد و عظمت قرآن او را گرفته و بدهشت افتاده بود و رو بآنان کرده و گفت : « بخدا سو کند از محمد صم سخنانی شنیدم که نه از سنخ سخنان آدمیان و نه از جنس گفتار پریان است - بخدا قسم آنرا حلاوتی و طلاوتی است که کلام بلند آن باثر و کلمات معمولی آن پرائر است و این سخن اوج خواهد گرفت و چیزی براو برتری و علو نخواهد یافت . » چون تمجید و ثنا گوئی ولید شیوع و انتشار یافت قریش باندیشه برآمده و گفتند ولید از دین خارج شده است و بدین محمد گرویده و عنقریب قریش هم باو اقتداء میکنند و از دین آبائی خودشان خارج میشوند لذا برادر زاده اش ابو جهل مخزومی و امثال او را نزد ولید فرستادند تا او را فریب داده و بوسیله مجادله اسباب انحراف وی را فراهم سازند . ولید مهلت خواست تا تفکری کند و در امر محمد صم تجدید نظر نماید سپس نزد قریش آمده گفت : آیا محمدا دیوانه می‌بندارید و از وی آثار جنونی دیده‌اید؟ گفتند نه بخدا ! گفت : آیا او را کاهنی تصور می‌کنید و از او تا بحال پیشگوئی کهناتی شنیده‌اید؟ گفتند نه خدا میداند گفت : آیا او را دروغزنی می‌شناسید و

(۱) آیه ۴۴ سورہ ہود - و بزمین خطاب شد کہ فوراً آب خود را فرو بر و بآسمان خطاب شد کہ بارانرا قطع کن و آب فوراً خشک شد و حکم الہی (قہر خداوندی) انجام یافت و کشتی بر کوه جودی قرار گرفت و فرمان رسید کہ ستمکاران ہلاک شوند .

مرامدهوش کرده و مانع از دنبال نمودن آنخیال گردید
 ابن مقفع گفت : آیه سوره هود : (و قیل یا ارض ابلهی مآءک ... الخ (۱)
 مرا نکذاشت که در باره سایر آیات قرآن فکر کنم
 هشام گوید در این موقع بناگاه ابی عبدالله امام صادق علیه السلام بر آنها گذر کرد
 و گوئی میدانست که آنها بچه امری مشغولند و بر چه می اندیشند این آیات را تلاوت
 فرمود : (قل ثن اجتماع الانس و الجن علی ان یأتوا ... الخ) (۲)
 این اندکی از بسیار و مجمعی از اخبار و نمونه ای از بی شمار از آثار است که در
 باره خضوع بلغاء در برابر بلاغت قرآن ذکر شد و حال آنکه این اشخاص از دشمنان
 سرسخت رسول خدا بوده و از مشاهیر و ادباء پیشین بشمار میروند - و امام شاهی را دباء
 و علماء و بلغاء در قرون و عصور اخیر و از طوایف غیر مسلمان بلاد شرق و غرب از بس
 بسیارند بشماره واحصاء نباید و سخنان آنها قابل تعداد و استقصاء نمیشد و از جمع
 آوری کلمات این جماعات کتابهای قطور و ضخیمی مانند کتاب (الهادی) و
 کتاب (محمد و القرآن) و غیره تدوین گردیده است
 و امامت قرآن عظیم نزد عظماء بلغاء و مسلمانان بحدیست که از
 آفتاب تابان نیمروز روشن تر و از دریای محیط بیکراتر و افزونتر است - چه قریش
 و زادگان ام القری و اطراف آن در برابر دین قرآن بزانو در آمده و در مقابل سید
 انبیاء و سیده معجزات مانند عبدی در حضور مولا خاضع گشته اند و جملات آنرا
 مانند نام خود بخاطر سپرده اند و بسان فرزندان خویش آنرا در آغوش دل گرفته
 و دوست داشته اند و چون پدران خویش از آن احترام کرده اند و در بین آنها شاعری
 خوش الحان مثل حسان و خطیب توانا و سخن آفرینی مانند ابوالحسن علی علیه السلام
 قد برافراشته اند - همان امامی که سنت فصاحت بنا نهاد و نهج البلاغه او بمدیحه سرائی
 قرآن مترنم است و گوید : « همانند این قرآن کسی موعظه نکرده است همانا او ریسمان
 محکم خدائی و طناب مطمئن الهی است . بهاء قلب از آنست و چشمه های علم از آن
 روان و برای دل جلائی به از آن نیست تا آخر خطبه »

(۱) آیه ۴۴ سوره (هود) تفسیر آن قبلا در حاشیه صفحات قبل گذشت

(۲) آیه ۷۸ سوره (الاسراء) - که ترجمه و تفسیر آن قبلا مذکور افتاد

هم تأثیری ندارد و اینک هم که بیش از هزار سال و چندین قرن برای این کلام گذشته است هنوز تروتازه مانده و نور و اثر آن باقی و برقرار است

از هشام بن حکم که از اصحاب امام صادق علیه السلام است مروی است که گفت : چهار نفر از مشاهیر دهریه و بزرگان ادبای آن عصر : (عبد الکریم بن ابی العوجاء و ابوشاکر عبد الملك دیصانی و عبد الله بن المقفع و عبد الملك البصری) در بیت الله الحرام کوثر کرده و در مسئله حج و بیمبر اسلام و تمسک مسلمانان بشعائر آن و فشارهایی که مسلمین بقوت ایمان بر خود وارد میسازند خوض و تفکر کردند و بالاخره رای آنها بر این شد که در مقام معارضة با قرآن که اساس این دین است بر آیند و هر يك از آن چهار بعهده گرفت که چهار یکی از قرآنرا نقض کند و چون پایه و اساس شکسته شد تمام دین موهون و بی با خواهد گشت و از دهشت آن راحت خواهند شد - و پس از این قرارداد از یکدیگر جدا شدند تا در سال آینده همین موسم گرد هم آیند و از کرده خود همدیگر را مطلع سازند - و چون سال بعد موسم حج اجتماع نمودند و تعهد خود را از هم خواستار شدند

ابن ابی العوجاء معذرت خواسته گفت : چون من به آیه (لو کان فیها آلهة الا الله لفسدتا . . الخ (۱) برخوردم مرا بدشت انداخت و بلاغت این آیه مرا از تعرض بآیات دیگر منصرف ساخت .

دیصانی نیز عذر خواسته گفت : آیه ضرب مثل فاستمعو اله ان الذین یدعون من دون الله لن یخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وان یسلبهم الذباب شیئاً منه ضعف الطالب والمطلوب (۲) مرا متحیر ساخته و از کاری که در نظر داشتم باز مداشت عبد الملك گفت : بلاغت آیه در سورة یوسف : فلما استیأسوا منه خلصوا نجیاً (۳)

(۱) آیه ۲۲ سورة ۲۱ (الانبیاء) - اگر در آسمان و زمین معبود دیگری غیر از خدای یگانه بوده باشد اموری هردوی آنها دچار تباهی خواهد گشت

(۲) آیه ۲۲ سورة ۲۲ (الحج) - ای مردم مشرك کافر ، باین مثل گوش فرادارید ، تا حقیقت حال خود بدانید (آن بتهای جماد که بغیر از خدای ، معبود خود میدانید و آنها را می خوانید اگر اجتماع کنند بر خلقت مکی کسی قادر نیستند و اگر مکس (ناتوان) چیزی از آنها بگیرد قدرت باز گرفتن آن چیز را از آن مکس ندارند طالب و مطلوب (یعنی عاید و معبود) هردو ناچیز و ناتوانند (۳) آیه ۲۹ سورة (یوسف) - و چون برادران از بندیرفتن خواش خود مأیوس شدند باخود خلوت کردند

قاهر آن تا چه اندازه خاضع گردیده‌اند در صورتیکه این کلمات و سخنان را از لبان مردی درس ناخوانده و مکتب ندیده و بی زور و ناتوان شنیده‌اند. و اینک باز تاریخ تجدید شده و امروزه می‌نگریم که بزرگان مسیحیون فرنگ که دول آنها در اوج رفعت و منتهای مناعت مادی قرار گرفته‌اند باز از فضیلت قرآن سخن میرانند و بجلالت مصدر و عظمت هدف آن گواهی می‌دهند در صورتیکه مامسلمانان در مقام ضعف و ناتوانی چنانیم که می‌بینیم (و این تصدیق آنها نه برای استرضای خاطر ماست) و این اقرار بلغاء و ادباء آنان برتری قرآن در هر کتاب و خطاب و اینکه قرآن یگانه جذاب عقول و مدرسه حکمت و فصل خطاب است و اینکه قرآن نمونه اعلی در عبقریت و اعجاز است و اینکه قرآن بهترین دستور انتظام بشر است و اینکه . . . و اینکه . . . نه برای وحشت از ماست بلکه تمامی بیان حقیقت است بنحویکه در این کلام مجمل یا در هزاران گفتار بزرگان مزبور هزاران حجت کافی و دلیل وافی برای اقناع و اقتناع مشهود است ولی چون ما ملتزم بر اختصار و اقتصار بر مهم بل بر اهم هستیم بده فقره از این شهادات اکتفا مینمائیم (۱)

- ۱- استاد سنایس گوید: « همانا قرآن قانون عامی است که لایاتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلقه و شایسته برای هر زمان و مکانی است و اگر مسلمانان از روی حقیقت بآن متمسک گردند و بموجب تعالیم و احکام آن عمل نمایند سادات امم خواهند بود چنانکه بودند یا لا اقل حالتشان حال اقوام متمدنه خواهد گردید . »
- ۲- مستر بورسوت اسمیت گوید: « از بهره های نبکوی بلا نظیری که از تاریخ می‌گیریم و در آن مینگریم آنستکه محمد ص با کتابی آمده است که در آن واحد هم آیتی در بلاغت است و هم دستوری برای تشریع و توجه بخدا و دیانت است . »
- ۳- دکتر کوستاولوبن فرانسوی گوید: « تعالیم اخلاقی که قرآن آورده است چکیده آداب عالی و خلاصه مبادی اخلاق کریمه است و بر بسیاری از آداب انجیل برتری دارد . »

(۱) این شهادات و اشباه آنرا ما در این کتاب از جمله های « العلم » منتشره در نجف و مجله « العلم » مصر و کتاب « العقیده الاسلامیه » مسیو کیوم انگلیسی و کتاب « محمد و القرآن » شیخ کاظم خطیب کاظمیه نقل نموده‌ایم و هر کس خواهان استفاده بیشتری باشد مستقیماً با انصاری و نایف رجوع نماید. (مؤلف)

و نیز فرماید: کتابی را که بر او فرستاد چراغی است که نور آن خاموشی نیابد و شمع می است که فروزش آن کم نشود و دریائی است که کسی بتک آن نرسد و شاهراهی است که کسی در آن گمراه نگردد و پرتوی که تاریکی ندارد و فرقانی است که برهانش رد ندارد و بنیانی است که ارکانش منهدم نگردد و دارویی است که با وجود آن کسی از درد نترسد و عزتی است که یارانش از میدان بدر نروند و حقیقتی است که یاورانش مخدول و نگوینسار نشوند - او همانا کان ایمان و بحیوۃ آنست و سرچشمه علم و دریای دانش است و بستانهای داد و استخرهای عدالت است . پی و پایه اسلام و ریشه آنست انهار جاریه - و مجاری آن است - دریائی است که غواصان فکرت بکنه آن پی ببرند و چشمه هائی است که مقنیان بتک آن نرسند و سراپهائی است که هر چه از آن برگیرند از آب آن نکاهد ... تا آخر خطبه (۱)

۳۳

اقرار بزرگان اروپا بعظمت قرآن

کرتش دشمنان قرآن را از بلغاء عرب و اقرار آنها را بعقربیت این وحی حکیم بیان کردیم و این بیان از جهت اقناع و افتناع و روی قاعده (الفضل ما هدیت به الاعداء) بوده است .

بخدا سوگند ظهور این اقرارات در بطون این تقریرات از ناحیه مردمانی که بر مرکب کبر و نخوت و غرور سوار بوده اند بسی شکفت آور است زیرا تاریخ بما نشان میدهد که جباران و ستمکاران این اقوام در برابر احکام این قرآن چگونه سراطاعت فروود آورده و نوابغ و برجسته های آنها در مقابل برهان باهر و سلطان

(۱) نقل از خطبه مبارکه : « و انزل علیه الكتاب نوراً الاتطفاء مصابحه و سراجاً لا یخبو توقده و بحر الایدرك فقره و منهاجاً لا یضل نهجه و شعاعاً لا یظلم ضوئه و فرقاناً لا یخمد برهانه و تبیاناً لا تهتم ارکانه و شفاء لا تخشی اسقامه و عزاً لا تهزم انصاره و حقاً لا تخذل اعوانه . فهو معدن الایمان و بحیوۃ و ینایع العلم و بحوره و ریاض العدل و غدرانه و ائافی الاسلام و بنیانه و اودیة الحق و غیطانہ بحر لا ینزفه الممتز فون و عیون لا ینضبهما الماتحون و مناہل لا یغیضها الواردون . . . الخ »

که قوه فصاحت انسانی تأثیری بالاخص مانند تأثیر قرآنی داشته باشد و اینکه از مقام رفیعی صادر شود و مردان زمین و فرشتگان آسمان را از آوردن مانندش عاجز سازد . . . و در اینجا اشاره بآیه « ام یقولون افتتیه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان کنتم صادقین فان لم یتجیبوا لکم فاعلموا ان ما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو فهل انتم مسلمون . نموده است . (۱) ، مؤلف گوید : باین شهادت اخیر بنگرید که چگونه سر اعجاز را در آن مبرهن ساخته و فصاحت و بلاغت آنرا فوق طاقت بشر دانسته است و بناچار هم بایستی فوق طبیعت بشری و فوق استیلای انسانی باشد و مؤید این استنتاج معقول آیه ای است که رسول صم بکسانیکه پنداشتند قرآن افتراء برخداوند است تحدی نموده و فرمود : چه خودتان و چه کسانی که قادر باشند باخودتان شریک سازید و ده سوره مانند همین سوره که افتراء می پندارید بیاورید تا در مقام مقابله ، مقبول از نامقبول جدا شود و لؤلؤ از حزف و خرمهره ممتاز گردد و تا این یک رسوا و آن یک برجاماند و همین نظریه عالیّه مجال داده است تا جذبات روحی را ملاک اعجاز قرآنی قرار دهیم چنانکه تفصیل آن بنظر خوانندگان محترم خواهد رسید .

و از سخنان بدیع مستر کرنیکوی انگلیسی استاد ادبیات در دانشکده - (علیکده) هندوستان در محضر استادان سخن و ادبائیکه در مجلس او حاضر بودند و از اعجاز قرآن از او پرسیدند بیاسخ گفت : « قرآن را برادر کوچکی است که (نهج البلاغه) نام دارد . آیا برای کسی امکان دارد که مانند این برادر کوچک بیاورد تا ما را مجال بحث از برادر بزرگ (یعنی قرآن) و امکان آوردن نظیر آن باشد ؟... » و ما بمناسبت استشهاد این استاد بکتاب نهج البلاغه و وصف منزلت علمی آن در عالم ادبیات عربی بلکه جهان علمی کلمه جامعه ای را از امام بلغاء و استاد خطباء و ادباء

(۱) آیه ۱۲ سوره «هود» : آیا کافران میگویند این قرآن وحی الهی نیست و خود محمد بهم پیوسته و بخدا نسبت میدهد ؟ بگو اگر راست میگوئید شما هم با کک همه فصحاء عرب بدون وحی خدا ده سوره مانند این قرآن بیاورید - پس هرگاه کافران جواب ندادند در اینصورت شما مؤمنان یقین بدانید که این کتاب بعلم ازلی از خدا نازل شده است و « دعوتش این است » که هیچکس جز ذات یکتای خدا معبودی نیست - آیا شما مردم باین دلیل روشن دعوت توحید را اجابت میکنید و آیا تسلیم حکم خدا خواهید شد ؟

۴ - اروهاات گوید : « قرآن بمحیط آنها نوری افشاند و چگونه نوری یعنی نور حکمت قرآنی که خداوند بر سینه پیمبرش نازل نمود ولا محاله برای ارشاد بشر او را برانگیخت . . . و برای آنها دستوری بجا گذاشت که هرگز گمراه نشوند و آن قرآن است که جامع مصالح دنیوی و سبب منافع اخروی آنان است . . . »

۵ - کنت هانری دوکستری گوید : « قرآن اگر جز بهاء معانی و جمال مبانی چیز دیگری نداشت برای استعلائی برافکار و جمع بریشانی دلها اوراکافی بود . »
۶ - رینورت گوید : « ما را واجب است اعتراف کنیم که علوم طبیعی و فلکیات و فلسفه و ریاضیاتی که اروپا در قرن دهم از آن بهره‌مند شد اقتباس از قرآن شده است بلکه اروپا مدیون باسلام است . »

۷ - گویت گوید : « قرآن بهجاسن خویش خواننده را مجذوب میسازد و برای کثرت فصاحت و بلاغتش در آدمی ولع و حرص زیادی به خواندن ایجاد می‌کند »

۸ - دکتر موریس فرانسوی گوید : « قرآن برترین و بافضیلت‌ترین کتابی است که دست صنعت ازلی برای بشریت بیرون داده است . »

۹ - کوزان دیبرسو گوید : « اما مسئله وحی بقرآن اشکالش بیشتر و عقده‌اش مهم‌تر است زیرا بحث کنندگان در اینباب بحل رضایت بخشی برای آن دست نیافته‌اند و عقل متحیر است که چنین آیاتی از مردی امی (که نه خواندن داند و نه نوشتن تواند) چگونه صادر شده است و حال آنکه قاطبۀ شرقیان معترفند باینکه آنها آیاتی هستند که فکر بنی انسان از آوردن مانند آن لفظاً و معنأ عاجز است . آیاتیکه چون عقبه بن ربیعہ آنرا شنید در جمال کلمات آن حیران ماند و بلندی عباراتش عمر بن الخطّاب را قانع و مجبور بتسلیم ساخت و پیروردگاری که آنرا فرستاده ایمان آورد و دیدگان نجاشی پادشاه حبشه (چون جعفر بن ابیطالب سورۀ زکریا و آنچه در بارۀ ولادت یحیی در آن آمده بر او بخواند) گریان شد و کشیم صدا برداشته گفت که این سخن همانستکه در گفته‌های مسیح (ع) آمده است . »

۱۰ - پولاتینر گوید : « از امور مشکله در امر قرآن اینکه آدمی گمان برد

قرآن نفوس آنها را مسخر و دلهایشان را مالک گردید و بر تمامی صناعات آن زمان و ممکن فائق آمد و ادبآء و بلغآء در صناعت انشاء بنا بر قاعده جاریه ای که خداوند بحکمت خویش در بین مخلوق خود استوار ساخته است در برابر او سر تسلیم و کرنش فرود آوردند هنوز هم که چهارده قرن بر ادبیات عرب و بلاغت امام گذشته است مردم امروزه بگفته مردان عصر و سخنگویان صدر اول استشهاد می کنند و در برابر دشمنان و طرفهای خویش بنظمها و نثرهای مرویه از آنها احتجاج می نمایند. لذا باید آنانرا پیشوایان مبرز زبان و استادان حجت در فن صناعت بیان بشما آورد.

باینوصف در صورتیکه فحول مردان سخن سنج در پیشگاه رسول خدا (ص) کمر تمظیم خم کرده و از آوردن مثل یا بهتر از گفته های او اظهار ناتوانی و عجز نموده باشند غیر آنها سزاوارتر باظهار عجز خواهند بود و اگر بگوئیم آنچه آنانرا عاجز کرد حقا معجز است سخنی بجا و درست گفته ایم. و چون این جماعت منتخبین از خبره و کارشناسان از اهل ادب و زبانی بارزه و برجستگی و فوق کلام بشر بودن آن معترف شوند اعجاز قرآن و تفوق ممتاز آن بر اقران و امثال آن محرز و مسلم خواهد بود خواه ما امروز سراین برتری و سبب اعجاز آنرا ادراک نکنیم یا نکنیم زیرا شهادت کارشناس مقبول است و قضاوت خبره و متخصص نزد قاضی و حاکم حق شناس و کاربر قابل رد نیست - چنانکه در اختلاف بین سیبویه و کسایی در مسئله زنبوریه (۱) کسایی بهرون گفت: «عرب در آستانه دربارتست از آنها پیرس» کنایه از اینکه تصدیق عرب برای حکومت در قضیه و حل مشکله کافیتست و این دلیل است بر اینکه مرافعه بردن نزد عرف اهل خبره و اهل زبان امری طبیعی و غریزی انسانی است.

پس از آنکه بقهقرآء برگردیم و بتاریخ صدر اول رجوع کنیم (چنانکه در پیش شرح دادیم) می بینیم که اعتراف این مردان فن مانند (اعشی و لبید و حسان

(۱) سیبویه و کسایی در محضر هرون الرشید راجع به نیش زدن زنبور و عقرب و امثال سایر معروفه گفتگو داشتند سیبویه می گفت (فاذا لسع فاذا هو هی) که در فارسی می گوئیم چون نیش زد دیدیم خودش است و کسایی می گفت باید گفته شود (فاذا هو یاها) سیبویه گفت از عرف عرب صحت کلام هر يك از ما معلوم میشود از آنها پیرسیم بکداميك تکلم می کنند و با اینکه حق بجانب سیبویه بود کسایی بمغلطه پیش برد

یعنی شاگرد قرآن کریم و مربای تربیت نبی حکیم علی بن ابیطالب علیه السلام در فصل گذشته یادآور شدیم که در آن خطبه و کلمه جامعه منزلت قرآنرا چگونه توصیف فرموده است . . .

۳۴

قضاوت درباره برتری قرآن در برابر معارضین آن با کیست

گفتگو و اختلافی نیست که زمان سعادت و عصر حضرت ختمی مرتبت (ص) مکه مکرمه و حوالی آن مرکز دایره بلفاء و شهر بلاغت بوده است و ام القری کعبه طلاب و فرود گاه رجال رجال ادب بشمار میرفته است. همانا کتب مورخین و مجددین و آراء متکلمین متفقاً حکایت میکند از اینکه موسی کلیم (ع) در شهر وزمانی بر بنی اسرائیل مبعوث گردید که جادوگران و ماهرین از شعبده بازان در آن شهر و زمان بسیار بودند و در امت موسی این کمال خیالی قویترین اسبابی در تسخیر نفوس بودند و جهت موسی (ع) از جانب پروردگار خود به معجزه ای متناسب آن زمان بر سالت آمد و چون عصای خود را بر زمین افکند و ازدهائی بظهور آمد و آنچه را سحره و جادوگران تهیه نموده بودند بخورد و صناعت آنها را از بین ببرد و سرمایه آنها را به درد داد و نیز دست خود از گریبان بدر کرد و نور درخشنده ای هویدا شد و چشم نظاره گیان را خیره ساخت. و گویند در عهد عیسی علیه السلام صنعت غالب فن طب و مداوای بیماران، بحکمت بود و این کمال باهر، قویترین صلاح آن عصر برای جذب قلوب و تسخیر نفوس بشمار میرفت و معجزات عیسی چیزهایی از این قبیل بود لیکن عملیات او بر اعمال معارضینش برتری یافت و بیالاترین درجه اعجاب و اعجاز رسید واکمه و ابرص را شفا داد و مرد را زنده نمود و... و... گویند همچنین زمانی که محمد (ص) از عرب مبعوث شد صنعت راجحه، فن بلاغت و ادب و برتری در شعر و نثر و خطابه و از این قبیل بود و خداوند مصطفی (ص) را با معجزه ادبی (قرآنی) برانگیخت و اینهم از جنس صنعتی بود که آنان داشتند و آنرا مهم می پنداشتند و آنحضرت هم باهمان

عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين .
 فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار ... الخ .)
 علمای علم کلام گفته اند که قرآن اولاً با فصحاء مکه در سوره اسری تحدی فرمود باینکه مثل قرآنیکه نزول یافته بیاورند و بیاوردند سپس در سوره هود و یونس تحدی فرمود باینکه ده آیه گفتاری مثل آن گفتار بیاورند و چیزی نیاوردند . پس از آن از راه مماشات و تنازل از مشکلتر بآسانتر تحدی فرمود و آوردن مثل یک سوره را مانند قرآن خواست و آنرا هم نیاوردند . باز هم در مدینه تقاضی را تجدید و آوردن یک سوره را خواستار شد و باز نتوانستند بیاورند . و بهمین طریق باین تنازل با آنها مماشات فرموده و در مقام مداراة بادشمن و مساهله با مخالفین مبالغه نمود و حال آنکه در ابتدای امر که در مکه آغاز سخن فرمود گفت تمام جن و انس خواه شهری خواه بدوی در گذشته و آینده علی السواء اند و اگر همگی جمع شوند و پشت پشت یکدیگر دهند و یکدگر را کمک و یاری نمایند برای اینکه مانند این قرآن یا خصوص سوره اسراء یا عموم آیات نازل بیاورند نخواهند توانست و اینکار از توانائی آنان بیرون است - و صدق این خبر غیبی بخوبی ظاهر گشت و بیش از یک هزار و سیصد و چند سال از این ندای آسمانی گذشت و کسی مثلش را نیاورده و نمی آورد و هرگز نخواهد آورد . چنانکه در سوره بقره خبر داد و فرمود : (اگر نیاوردند و هرگز نمی آورند) و بنفی ابدی اخبار از غیب نمود . و در همانوقت و همان هنگام نزول هم در مقام مقابله بماجز کردن و سرکوبی خصم برآمد و اگر در آنها قوه معارضه و مقابله بود بیش از آنکه در صدد جنگ و جدال و حرب و قتال برآیند و هزاران شمشیر از غلاف بدر آورند بوسیله تیغ زبان و قدرت بیان در مقام غلبه و مبارات برمی آمدند .

شمارا بخدا سو گند ابوسفیان و حزب ابوسفیان باشدت عداوت نسبت به محمد مصطفی (ص) و یاران او آیا در راه خاموش کردن نور توحید چیزی در قوه داشتند که ذخیره کرده و در خرج کردن آن در ینغ و خودداری کنند؟ و تیری در ترکش آنها باقی ماند که بسوی پیروان حق نیفکندند؟ لا والله ! بلکه در کمان آنها تیری و از نفوس شرك دلیری نماند مگر اینکه برای مقاومت با پیغمبر صم بکار رفت و استعمال

وولید) و بزرگان دیگری که خارج از شماره‌اند بتفوق قرآن و برتری و امتیاز آن بر کلام سایر مردمان مسجل و مسلم است و در این امر تردید و شکای باقی نخواهد ماند - و چون بدوره عباسیان و شعرای آن زمان مراجعه کنیم کرنش و خضوعی از آن طبقه نیز نسبت بقرآن چه از ناحیه دوستان اسلام و چه از طرف دشمنان آن می‌نگریم که مزیزی بر آن متصور نیست مثل (ابی شاکر الدیصانی و ابن الهففع و ابن ابی العوجاء و غیره) و بهمین قسم رشته عجز ادباً و خضوع بلغاً و اعتراف فصحاء دسته‌ای پس از دسته‌ای و قبیله‌ای پس از قبیله‌ای در هر عصری پس از عصر دیگر کشیده شده و مشاهیر منشیان از نویسندگان و خطیبان چه از مسلمانان و چه غیر مسلمانان دائره سخنان منظوم و منشور خویش را در باب تمجید از قرآن و اظهار عجز از مبارات با آن زینت داده‌اند و علاوه بر آنچه در فصول سابقه از شهادات آنها ذکر کرده‌ایم گفته (یا زجی) یکی از افاضل ادبای مسیحی بیاره جگر یعنی پسر خویش است که باو سفارش کرده که: «اگر خواهی در فن بلاغت بر دیگران و اقران خود برتری جوئی بر تو باد که رو بقرآن و نهج البلاغه آوری و از آنها اعانت طلبی و بآنها مستظهر گردی»

۳۵

آیا رسول خدا (ص) بوسیله قرآن تحدی فرمود؟

صدور تحدی از رسول خدا برای اهل صنعت بلاغت امری است اساسی که قبل از هر چیز اثبات آن سزاوارتر است تا اینکه معجز را بتوان معجز گفت - و امریکه مادر صد اثبات آن هستیم تام و تمام باشد و مطلوب ما ثابت گردد . هر کس قرآن مجید را ورق بزند و بصفحات آن نظر افکند در بین آیات آن بطور آشکارا تحدی رسول خدا را مییابد بخصوص در چهار آیه که اول آنها در سوره اسراء است که در مکه نازل شده و فرماید: (قل لئن اجتمعت الانس و الجن علی ان یأتوا بمثل هذا لئن انا لایأتون بمثله ولو کان بعضهم لبعض ظهیراً) و آخر آنها در مدینه در سوره البقره که فرماید: (ان کتتم فی ربهم ما نزلنا علی

می بینیم که اشعار ممتازة موجوده در دیوان متنبی و بحتری و شهنامه فردوسی از مقوله (سهل ممتنع) بعد اعجاز رسیده ولی اعجاز نیست و در برابر اعجاز قرآنی چیزی بشمار نمی آید مثلاً آنجا که فردوسی گوید :

بروز نبرد آن یل ارجمند بتیغ و به تیرو بگرو کمند
برید و درید و شکست و بیست یلان راسرو سینه و پا و دست

در عالم شعر سهل و ممتنع بارز و ظاهری بشمار است و بحدی رسیده که دیگران از گفتن چنان بیعتی عاجزند و معذلت بمقصود و غرض آنکس که از اعجاز قرآن بحت می کند ارتباطی ندارد . چه اعجاز در عالم بلاغت حاضر کردن بکفر از افراد اقران و امثال خود اوست و عاجز کردن آن فرد تمام افراد مردان قوم خود یا کلیه افراد بشر را در عالم بلاغت مقصود نیست و غرض از اعجاز این نیست که ذاتاً آوردن مثلش محال باشد یا عادتاً وقوع آن ممتنع باشد بلکه غرض از معجز بودن قرآن آنست که با آنکه ذاة و عقلاً آوردن مثلش محال نیست و عادة وقوع آن ممکن است معذلت کسی مثلش را نیاورده و نتواند آورد و سلامت سخن از تنافر و تنافی و غرابت اسلوب و ترکیب و آنچه شبیه باین دو از جمال لفظ و کمال معنی و رزانت سبك و عدوت سجع و استحکام تألیف و غیره بشمار آیند با آنکه تماماً شواهد ثابتی برای اعجاز هستند معذلت از وجوه اعجاز نیستند بلکه از وجوه امتیاز محسوب میشوند

۳۷

در اعجاز مانع را با سبب نباید اشتباه نمود

بعض دانشمندان در شماره وجوه اعجاز باشتباهی دچار شده اند و آن اینست که (مانع) را در جای (سبب) بکار برده اند

- ۱ - سبب چیزی است که وجودش در سبب مؤثر باشد
- ۲ - مانع چیزی است که عدمش در وجود وجودش در عدم آن مؤثر باشد مثلاً در مقام اعجاز قرآن: سلامت قرآن را از تنافی و تنافر وجه اعجاز شمرده اند

و استخدام گردید - چه بسیار قشونی که برای جنگ با او تجهیز نمود - و چه مقدار اموال نفیس و نفوس دلاور و دوستان و فرزندان و خویشان خود را که برای غلبه بر رسول خدا و لشکر خدا فدا ساخت - اگر مفتباز خویش (ابوسفیان) میدانست که برای اسقاط ادعا و اسکات ندای شاهباز قریش (پیمبر آخر الزمان) میتواند لشگری از بلغای ادبا و نبغای فصحاء گرد آورد و بوسیله آنها بر محمد (ص) بتازد هرگز خود را باین رنج و عنا دچار نمیساخت و از آسانتر بمشکلتتر نمیرداخت - آیا گرد آوردن هزار نفر یا کمتر شاعر سخنور از نواحی جزیره العرب جهت معارضه باقرآن برای ابوسفیان آسانتر بود یا جمع کردن ده هزار نفر سلحشور دلاور عنود و تجهیز آنها و تهیه آذوقه و اسلحه و البسه آنان ؟ تا مجبور شوند که بچنگ پردازند و پس از تحمل خسارات و از دست دادن نفائس و بهدر دادن نفوس از پشت خندق مدینه پشت بدشمن کرده و روبرو بجانب مکه بتازند ؟ و چنانکه دیدیم و فهمیدیم که در جنگهای بدر و غیر بدر بنکبات و صدمات آن دچار گشتند !

پس برای هیچ عاقلی چه رسد بفاضلی جای شك و مجال انکار نیست که اختیار مرك بلکه تلختر از مرك را جز نتیجه یأس و نومیدی آنها از بدست آوردن کمتر یا آسانتر از آن نمیتوان دانست .

۳۶

فرق مابین اعجاز و مابه الامتیاز

مابین آنچه که ما از وجوه اعجاز قرآن بشمار میآوریم با آنچه که از وجوه امتیاز آن قلمداد میکنیم فرقی بین و تفاوتی آشکار است - زیرا که خوبی سبك و اسلوب و سلاست کلام از تنافی معانی و تنافر حروف هر چند سخن بلیغ باشد و بمنتهای حد بلاغت برسد حق آنستکه باید آنها را از وجوه امتیاز کلام شمرده نه از وجوه اعجاز - اعجاز آنستکه صاحب سخن در آن تحدی کرده بگوید : « بگو اگر آدمیان و پریان گرد هم آیند و بخواهند مانند این قرآن بیاورند بمثلش نخواهند آورد هر چند پشت پشت یکدیگر دهند و کمک هم باشند . »

اما اگر کلمه (انباء غیبیه) یا کلمه (جذبۀ روحیه) را بر محك مزبور بنهیم مورد پذیرش ذوق و عقل می باشد و چون بگوئیم « علی ان یأتوا بمثل هذا القرآن (فی انباء ه الغیبیه او جذباته الروحیه) لا یأتون بمثلہ » یا بگوئیم : « وان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فأتوا بسورة من مثله (فی انباء ه الغیبیه او جذباته الروحیه) وادعوا شهداءکم » بسیار درست می آید و سخنی بجا و بسزا و صحیح گفته ایم و قابل قبول ذون سلیم و عقل حکیم هردو می باشد - و این بهترین سنگ محکی است و نیکوترین طریق آزمایشی است که من برای فصل خطاب و قطع نفس هوسرانان و بیمبر تراشان اختیار و اختیار کرده ام و خود ضامن آن هستم .

۳۹

نظریات ششگانه علما در وجوه اعجاز

برای شناسائی وجوه اعجاز و تمیز و تشخیص آن از سایر وجوه امتیاز در فصل سابق محك بدیع و شایسته ای برای جداساختن وجوه مشکوک از وجوه اعجاز بر طالبین و خوانندگان گرامی عرضه داشتیم و مزایای قرآنی که بسی نوع بالغ میشد بیان کردیم و چون آنها را بضوء این محك قرآنی آزمایش کنیم شش نوع از آن جهات شایسته آنستکه آنها را از وجوه اعجاز بشمار آوریم و آن شش قسم به - شرح زیر است :

(۱) صدور قرآن از مردی امی (بی خط و سواد) مانند محمد ص .

(۲) بلاغت فائزۀ آن .

(۳) غرابت اسلوب آن .

(۴) خبرهائی که از غیب داده و صدق نموده است .

(۵) جذبات روحیه آن .

(۶) جامعیت آن برای تمام این وجوه .

هریک از این جهات ششگانه را از صاحبان علم قائلینی است و ورای آنها نیز عده ای قائل بجهت صرف (بفتح صاد) میباشند و معنای صرف آنستکه گویند از این جهت که خداوند متعال توجه بلفاء ، و زبانهای ادبای عصر و دلهای معارضین باقرآن

و حال آنکه آنها از موانع اعجاز است نه سبب اعجاز قرآن (یعنی اگر در قرآن تنافی و تنافر وجود داشت معجزه نبود نه اینکه چون تنافی و تنافر ندارد معجزه است و تنافی و تنافر مانع معجزه بودن است نه سبب معجزه بودن)

۳۸

سنگ محك یا طریق آزمایش وجوه اعجاز

آنانکه دم از قرآن و اعجاز آن میزنند سهل انگاری کرده و قسمتهائی را از وجوه اعجاز میدانند که در حساب اعجاز نیست بلکه از وجوه امتیاز قرآن است و حقیقت بر آنها مشتبه شده و الوان صورتها در نزد آنها مختلط گشته است و آنچه را که ما محك و اضحی برای اعجاز می شماریم دو آیه ایست که یکی در سوره آاسره است و آن آیه : (قل لئن اجتمعت الانس والجن . . . الخ) است که برای شك در وجه امتیاز از اعجاز ، وجه مشکوك را بین كلمه (القرآن) و كلمه (لا یأتون) میگذاریم اگر درست آمد و قبول آن واضح بود آنرا وجه اعجاز میدانیم و اگر عقل امتناع کرد و ذوق از معجز بودن آن تحاشی کرده ورد نمود آنرا وجه امتیاز می شماریم - و دیگری آیه : (وان كنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فاتوا بسورة من مثله . . . الخ) که در اینجا وجه مشکوك را بعد از كلمه (من مثله) باید گذاشت و قضاوت کرد

مثلا اگر بخواهیم بدانیم صنعت (حسن انسجام) یعنی روانی و بی تکلفی عبارت ، از وجوه اعجاز است یا از وجوه امتیاز و در این تشخیص مشکوك باشیم آنرا در میزان سابق الذکر میگذاریم و با آن سنگ محك آزمایش میکنیم و بالمثل گوئیم : (علمی ان یاتوا بمثل هذا القرآن فی حسن الانسجام لا یأتون بمثله) یا بگوئیم : (فاتوا بسورة من مثله فی حسن الانسجام) البته عقل حکیم و ذوق سلیم حسن انسجام را در عداد اسباب اعجاز نمی پذیرد هر چند که روان نبودن و انسجام نداشتن سخن بلا شك مانع اعجاز است ولی سبب اعجاز نیست و باید بهمین جهت آنرا از موانع اعجاز شمرد نه از اسباب اعجاز .

فقط مربوط بشخص آن بزرگوار نبوده بلکه اکثریت قوم و سواد اعظم مکه و اطراف آن از این کمال محروم بوده اند چنانکه آیه جمعه (هو الذی بعث فی الامیین رسولا منهم . . . الخ) (۱) بآن تصریح کرده است و بآیه : (وما کنت تتلو من قبله من کتاب ولا تحطه بیمینک) (۲) تأکید گردیده است و مراد از کتاب غالباً در عرف قرآن همان (کتابت) یعنی نوشتن است .

و چون اهل مکه در آن هنگام بآموختن خواندن و نوشتن و آموزش اولاد خود بسبب کم یابی کتاب و نویسندگی و ندرت احتیاج بضبط حساب بواسطه کمی معاملات و بجهت کثرت قوه حافظه و نیروی ذا کره بآنها توجهی نداشتند . محمدمصم نیز مانند پدران و خویشاوندان خود دور از خواندن و نوشتن و آموختن آنها بوجود آمده و پرورش یافت .

علی رغم مغالطه های کشیشان فرنگی و فرنگی مآبان و تشبثات آنها بآنچه از گفتگوی اشخاص نادان یا ابن ابی العوجاء و امثال او نقل نموده اند و تمامی مبنی بر اغراض و امراض درونی بوده و هست که قلم از ذکر آنها خود دار است تاریخ حجاز در دوره جاهلیت و محیط بدویت و بربریت و پراز شواهد مثبت برای این حقیقت روشن یعنی امی بودن پیغمبر صم و قومش میباشد - و هدف ما اینک توضیح معجز بودن قرآن از جهت امیت مبلغ و سفیر آنست (صلی الله علیه و آله) .

(مثال طبیعی) - سفیری از طرف سلطان بناحیه ای بیاید و بر اهل آن ناحیه محقق باشد که آن سفیر نه خواندن میدانند و نه نوشتن نه خیانتسکار است و نه دروغگو و تا آن موقع از او شعر گوئی هم دیده نشده باشد و در چنین حال آن سفیر فرمانی بیاورد که در انشاء و املاء نادر و منحصر باشد و دعوی کند که او بوسیله آن فرمان فرستاده از جانب پادشاه است . در اینصورت ایمان و اذعان بگفته های او بر رعایای آن پادشاه عادی و طبیعی است و از این که او متهم بدروغ گوئی و افتراء نیست

(۱) آیه دوم سوره (الجمعه) : اوست خدائی که در میان اعراب امی « یعنی قومیکه خواندن و نوشتن نمیدانستند » پیغمبری از همان مردم برانگیخت تا بر آنان وحی خدا را تلاوت کند و آنها را از لوث جهل و اخلاق زشت پاک سازد و شریعت کتاب آسمانی و حکمت الهی بآنها بیاموزد با آنکه پیش از آن همه در ورطه جهالت و کمراهی آشکاری بودند :

(۲) قبلا ترجمه و تفسیر این آیه گذشت .

را از اینککه مانند آن بیاورند منصرف ساخته است قرآن معجزه است و باین جهت که آنرا موسوم بجهت (صرفه) نموده اند نظریات وجوه اعجاز هفت وجه میشود که ما هریک از آنها را بنحو ایجاز و اختصار اشاره و بیان مینمائیم .

۳۹

جهت اول = جهت اهمیت در اعجاز

جهت امیت که شیخ محمد عبده مفتی دیار مصر و پس از او مرحوم آقا شیخ جواد بلاغی نجفی در (آلاء الرحمن) به پیروی از بسیاری از اهل علم و محدثین اختیار نموده اند گفته اند که در آیه سوره بقره (فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ... النّح) ضمیر در (مثله) بتبلیغ کننده قرآن بر میگردد نه بخود قرآن . بلی این احتمال جایز است ولی خلاف ظاهر آیات دیگر تحدی است مانند (فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ مَقْرَآتٍ) در سوره هود و آیه سوره اسراء (لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ) که ضمیر در آنها بقرآن بر می گردد

بنابراین گوئیم که : امیت در جای خود حقاً از وجوه اعجاز است لیکن نه بر سیمل انحصار و منع جمع یعنی قرآن از وجوه اعجاز و اعجابش صدور آن از شخصی مانند محمد صم امی تربیت شده صحرای عربستان که دور از محضر دانشمندان و دور از حوزه تمدن و فنون و دور از مجامع حکماء بوده است بعید می آید چنانکه در جای دیگر در این باب بحث وافی نموده ایم

از آنچه در پیرامون نبی عربی (ص) دور میزند تاریخ	اعجاز و امیت
زندگی او از همه روشنتر و از تاریخ او امی بودن او از همه	
واضحتر است یعنی نفی خواندن و نوشتن از آنحضرت چنانکه	
مادر جوابهای سئوالات (الدلائل والمسائل (۱) بیان کرده ایم و این صفت امی بودن	

(۱) الدلائل والمسائل کتبی است در ده مجلد که حاوی پرسشهای دانشمندان و فضلا از حضرت علامه آیه الله شهرستانی مدظله و جوابهایی است که در حل مسائل معضله و آیات و احادیث مشکله از ناحیه رفیعہ معظمه صادر گردیده است و بعضی از آن مجلدات بطبع رسیده و متضمن جوابها و گرانمایی است و امید است باطبع بقیه آنها نیز طالبان علم و کمال مستفید و مستفیض شوند .

(۹) موسیقی حدی (بضم حاء) شتر که آواز مخصوص بـوده و بهترین موسیقی آنها محسوب میگشت (نخستین کسیکه در عرب در عهد بنی امیه تفنن بموسیقی نمود) ابن سریج) بود

(۱۰) طبابت که عبارت از داغ کردن محل زخم و نشانه گذاری و خال کوبی و استعمال شیرۀ نباتات و عقاقیر گیاهان بوده چنانکه امروز هم نزد سیاه چادر نشینها و کولی ها و عشیرۀ صلیب (۱) (بضم صاد و فتح لام) عرب مرسوم و معمول است شمارا بشرافت و وجدان سوگند آید در قدرت تربیت یافتگانی از چنین محیط بسیط و ساده لوحانی بتمام معنی بیرون شده از چنین بیابانهای فقر بی آب و علف بوده است ؟ کتابی مانند قرآن که وصف آنرا شنیدید ابراز کند ؟ (بشرط اینکه این کتاب تراوش فکر خود چنین گوینده ای باشد نه از وحی پروردگار) و آید در عهدۀ زادگان در چنین محوطه بی برک و باری بوده است چنین فرمانی آورد که در بلاغت آن ادیبی مانند دکتر شبلی شمیل بگوید :

ببلاغۃ القرآن قد خلب الذی رب الفصاحة مصطفی الکلمات

بس بلاغت معنوی قرآن دریایی است که نه آنرا تک و تهی است و نه آنرا کرانه و کناره ایست چنانکه آیه ۱۸ سورة ۱۹ (قل لو کان البحر مداداً الکلمات ربی لنفذ البحر قبل ان تنفذ کلمات ربی ولو جئنا مثله مداداً) بآن اشاره فرموده است. و همچنین می بینیم که لغت قرآن برای بیان شئون روحیه و خلقانهای نفسیه

کتاب مخصص (ج ۹ ص ۱۳) آورده که ابوحنیفه دینوری (صاحب کتاب الانواء متوفی ۲۸۲) می گوید : که مقصود از نوع کوكب اول غروب و است در اول صبح قبل از آنکه کواکب بنور صبح مخفی شوند و نیز میگویند که بعضی از علماء نوع را تفسیر بطلوع رقیب منزله کرده اند نه غروب منزله ساقطه و میگویند که نوع در لغت بمعنی برخاستن است و اگر این معنی صحیح باشد اعراب هیچگاه منزله طالع دانائی ننمیده اند و اگر معنی نوع برخاستن (نهوض) باشد معلوم میشود که هر وقت اراده سقوط منزله ای را کرده اند از راه آنکه سقوط را تفأل بید میگرفته اند کلمۀ نهوض استعمال کرده و نوع را آورده اند که (نَاء النجم) تا از نحوست و همی سقوط احتراز جویند « نقل از گاهنامه سال ۱۳۱۳ سید جلال الدین طهرانی

(۱) صلبه طوائف صحرا نشین که پوست آهو میپوشند

(۲) آیه ۱۰۹ سورة «الکھف» ای رسول بامت ما بگوا کرد دریا برای نوشتن کلمات پروردگار مرکب شود پیش از آنکه کلمات الهی بآخر برسد در باخشك خواهد شد هر چند دریای دیگر ضمیمه آن کنند « یعنی عوالم وجود که کلمات تکوینی الهی است بی حد و نامتناهی است »

بدیهی است . همین قسم است شأن قرآن و مبلغ امی امین آن صلی الله علیه و آله و نتیجه گفتار مانند آفتاب نیمروز واضح بلکه اوضح است که محمد (ص) چهارده قرن پیش بآوردن کتابی (که همین قرآن است) بعقربیت لامعه و بلاغت جامعه و فصاحت رایحه و حکایات نافعه و تشریع کامل و قانون قضاء عادل و اخبار غیبیه از حوادث آینده و وقایع قرون گذشته تحدی فرمود علاوه بر آنچه که از حکم و آداب تربیت عالییه برای توحید امم و اصلاح حال عالم و ... و ... در آن محتوی است هنگامی رسول اکرم (صلعم) این قرآن را برای قوم خود آورد که بلاد آنها بلاشک مانند قرآء و حشیان ناف افریقا خالی از وسایل دانش و عاری از اصول بینش و بی بهره از موجبات عمران و اهالی آن مردمانی ساده لوح و تهیدست از وسایط ترقی و تمدن مادی و معنوی بودند چنانکه اهالی حجاز دائرة المعارفشان (آنسیکلوپدی) در بازار عکاظ و موسمهای حج و مجامع سخنرانی منحصر بکیفیات ذیل بود :

(۱) بحث در انساب قبایل و اسبها .

(۲) سرودن قصاید و اشعار و تهنیتها و مرثیهها و ...

(۳) قضاوت و محاکمات عارفهها و کدخدایان (که در فصل خصوصیات آنها مراجعه میکردند و با اصول عشائری که داشتند قضاوت میکردند و باین قبیل پیرمردها و کدخدایان عارفه گویند)

(۴) جادوگری زنان و کاهنان (زنانیکه در نخها گره زده و در آن وردی میدمیدند) (نفائات فی العقد) .

(۵) سخنرانی در خرافات (از حال بتها و ذکر داستانها و افسانهها و ... و ...)

(۶) در موضوع قیافه و عرافه و ... و ... (قیافه علمی که از روی اشکال چشم و عرافه علمی که از روی قدمهای شتر و غیره استدلال میکنند) .

(۷) تعبیر و تأویل خوابها

(۸) نام و احکام ستارگان و نامهای کواکب و موسم بارانی بازرگانی و

انواع حادثات در موقع طلوع و غروب کوکب و علامات آنها و (انواع) (۱)

(۱) معنی نوع > اهل لغت در معنی لفظ نوع اختلاف کرده اند و ابن سیده متوفی ۶۵۸ در

بقیه حاشیه در صفحه ۱۴۷

مثلاً در کتاب سبع المثانی از وجوه بلاغت قرآن و مزایای آیات مشتمله بر اسرار علوم جهانی و تفنن در موافقت حال و مقام قریب بهفتاد وجه از وجوه بلاغت فقط در سوره کوچک و کم حجم (فاتحه) که ده وجه از آنها در کوبکترین آیه آن یعنی (هالک يوم الدين) است میبایم ولی تمام این جهات بر حسب استعداد مؤلف و مبلغ دانش و مقدار فهم او یا بحسب استعداد شنوندگان و خوانندگان و خواهندگان است و این مقدار بهمان اندازه ایست که فقط قرآن بر حسب افهام دانشمندان بشر درازمنه و مکانهای مختلف آنرا تحمل مینموده است.

یادر باب بلاغت فاتحه آن بیگانگانی مانند (کوزان دبیر سوفال) گوید: «عقل متعجیر است که چگونه چنین آیاتی از مردی امی صادر شو. و حال آنکه قاطبه شرقیان معترفند که آنها آیاتی هستند که فکر آدمیزاد از آوردن مانندش لفظاً و معنی عجز دارد... الخ»

و یا از استطاعت تربیت شده‌ای در صحرای قفر و محیط لم بزرع و محیط خشک و بی آب و علف، محل توقع و انتظار است که بیش از هزار و چند صد سال قبل کتابی تألیف شود که در آن از اصول طب و طبیعت و اسرار کائنات زمین و کائنات آسمان بحث کند که (مستر رنیورت) در باره آن بگوید: «بر ما واجب است معترف شویم باینکه علوم طبیعی و نجوم و فلسفه و ریاضیات که در قرن دهم در اروپا انتشار یافت مقتبس از قرآن است... الخ»

یا مردی امی که دوران کودکی و جوانی را بین شتربانان و گوسفند چرانان بسر برده و از مراکز تمدن و حضارت و معارف دور بوده و از معاصر علماء اخبار و آثار برکنار بوده است آیا درخور توانائی او بوده است کتابی بدست مردم دهد که مشتمل بر قوانین قضاء و آداب اجتماعی باشد که مدت چهارده قرن و تا مدتی که حد آینده آن معلوم نیست علماء و قضات و حکام و مجالس شوری و محافل قانونگزاری تشریع احکام و وضع قوانین را از آن اقتباس کنند

و اگر عنان قلم را رها کنیم شاهد تأیید این مدعا یعنی دعوی اعجاز قرآن از ناحیه سفیر آن یعنی محمد مصطفی صلی الله علیه و آله الطاهرین و صحبه المرضیین بعدی است که اطاله کلام ممکن است موجب ملالت خوانندگان گرام شود

از غیر خود حاویتر و جامعتر است و بدینجهت حکم میکنیم باینکه بلاغت ذوقی معنوی قرآن جد از آنچه بشر در گذشته و حال گفته و گوید وسیعتر است و بر این قاعده و اساس برای شخص منصف صاحب تأمل واضح است که قرآن بلیغترین کتابی است که بنظر آدمی رسیده و برای بیان شئون روحی و خلیجانهای نفسی وافی ترمی- باشد و بالطبع کسیکه در مقام مبارات و آوردن مثل آن برآید عاجز و ناتوان خواهد بود

بلی در قرآن بلاغت فائقه ایست که گفتنی نیست و اهل علم کلیة مدغن و مؤمن ببلاغت عالیة آن میباشند لکن تنها این بلاغت نه آن بلاغتی است که علماء علم معانی و بیان و بدیع و استادان بلاغت توصیف می کنند (یعنی کلام فصیح موافق بامقتضای حال و مقام یا مشتمل بر محسنات بدیعیه) بلکه بلاغت از امور ذوقیه ایست که (تدرک و لا توصف) یعنی ادراک میشود و وصف کردن نیست مانند ملاحظت و حسن صورت. چه بلاغت قرآن یا گفتار عربی بلیغ علوم معانی و بیان را ایجاد کرده است نه اینکه این علوم موجد و خالق قرآن باشند همچنانکه قرآن علم نحو و صرف را بوجود آورده است نه اینکه صرف و نحو قرآن را بوجود آورده باشند تا اینکه آنها وسیلة محک و آزمایش قرآن باشند پس قرآن محکی است که باید سایر علوم ادبی بر آن عرضه شود و در قواعد صرف و نحو و آداب فصاحت و بلاغت و محاسن نظم و نثر بر آن مراجعه گردد و شایسته است که این علوم از قرآن متابعت نمایند و مشایعت او کنند نه اینکه قرآن تابع و مشایع این علوم باشد

بنابرین اگر از زبان مخالفین قرآن یا از قلمهای تبهکار آنها در اطراف آیه ای از آیات قرآن شبهه ای بشنوید یا بخوانید که ادعا کنند این آیه برخلاف موازین و مقررات این علوم نزول یافته است برای دانستن جواب آنها بکتاب تفاسیر بالاخص تفسیر کشاف و محیط و حجة الاسلام (۱) و غیر آن رجوع نمائید

و اگر از راه جدل تسلیم شویم و بتقلید استادان بلاغت و تبعیت اقطاب فنون شعر و ادب در مقام تطبیق آیات ذکر حکیم بر اصول و موازین این علوم بنابر آنچه آنان ادراک نموده اند بر آئیم گوئیم :

(۱) محیط و حجة الاسلام دو کتاب از کتب مؤلفه مولف جلیل میباشند

۴۲

تشریح دو آیه از قرآن

(برمیز کالبد شکافی ادبی)

مادر نوشتن کتاب (السبع المثانی للاعجاز القرآنی) برای آیات هفتگانه سوره (الحمد) هفتاد مزیت از اسرار بلاغت بیان کرده ایم و اینک دو آیه را پیش کشیده و آنرا برمیز تشریح (و باصطلاح پزشکان امروزه برمیز کالبد شکافی) می نهیم و بیماری از مزایای شعریه و محاسن بدیعیه آندو اشاره کرده گوئیم:

روزی در بغداد با حضور چند نفری از فضلاء ذمیین (اهل کتاب) محفلی داشتیم و رادیو برای ما آیه ۶ سوره ۲۸: (واوحینا الی ام موسی ان ارضیه فاذا خفت علیه فالقیه فی الیم ولا تخافی ولا تحزنی انا رآدوه الیک وجاعلوه من المرسلین) (۱) را تلاوت می نمود:

شخص مسیحی را بلاغت آیه و خوبی تلاوت قاری بشگفت آورد و من برای آن مسیحی حکایتی کردم که یکی از حکماء از کنیز کی سخنی شنید و فصاحت و بلاغت آن جاریه آن دانشمند را متعجب ساخت و باو گفت چه ناطقه بلیغی بتو عطا شده است کنیزك پاسخ گفت: و ساکت باش ای شیخ مگر قرآن برای جز خود بلاغتی باقی گذاشته است مگر آیه (واوحینا الی ام موسی... الخ) را نشنیده ای که با کوتاهی کلماتش بدیعترین ایجاز را بکار برده است: - دو خبر و دو انشاء و دو امر و دو نهی و دو وعده را یکجا جمع نموده است. حاضرین را خوش بیانی کنیزك و اطلاعاتش از ادبیت بتعجب آورده و رفیق مسیحی ما گفت: «هم آیه ایه است و هم جاریه آیه است سخنی گفته است که مثلش کسی نتواند گفت.» من گفتم زنهار من به بیش از آنچه کنیزك گفت می گویم:

و در آیه مذکور با وجود کوتاهی عبارت دو فعل ماضی (واوحینا و خفت)

(۱) آیه ۶ سوره (التقصن) و بما در موسی وحی کردیم که طفلت را شیرده و چون از آسب فرعونیان بر او ترسان شوی او را بدریافتن و دیگر بر او مترس و محزون مباش که ما او را بتوباز آوریم و هم از پیغمبران مرسلش گردانیم

جهت دوم = جهت بلاغت فائقة قرآن

جهت بلاغت عالیّه و مزایای سامیه قرآن جهتی است که اختیار شده جمهور و رای مشهور است و ادباء و استادان عربیت و ائمه تفسیر و حدیث حتی مخالفین قرآن هم درتدبیر و حدیث بآن معترف و باین جهت اعتماد و اتکا دارند و بنظر مؤلف این کتب فصاحت صنعت الفاظ و بلاغت صنعت معانی است اولاً و بالذات و سپس بالواسطه بمعرض گفتار و فعلیت فاعل آن می آید - یعنی مرکز فصاحت جوارح انسانی (دهان و دندانها و زبان و صداها) است و مرکز بلاغت عقل و عقلیات و نفس و فکریات است پس بلاغت اکثراً بقضیه معقوله تعلق میگیرد همچنانکه فصاحت اکثراً بقضیه مفوضه متعلق میشود و عوالم لفظ هر چند توسعه یابد چون مبنایش بر حروف است بحروف محدود است محدود خواهد بود و عوالم معنی چون مبتنی بر صور ذهنیه ریشون روحیه و خلیجهای نفسانیه است و تمام اینها نامحدودند پس آنها نامحدود و غیر متناهی میباشد - بنابراین می بینیم که بلاغت امر ذوقی معنوی است و بیش از آنچه بلغاء در آیات قرآن حکیم تصور می کنند دارای دامنه وسیع است و چه بسا طوایف آینده چندین برابر آنچه برگزشتگان از اسرار بلاغت قرآن مکشوف گردیده است آنها بدست آورده و کشف نمایند .

و اینك مادو آیه و يك سورة كوچك از قرآنرا برای شما در معرض محك بلاغت عالیّه میگذاریم تا آنها مثال و نمونه ای برای مقایسه و موازنه سایر آیات (در آنچه که ظاهراً آنها وجوه بلاغت مینامند) بوده باشد و الا کیست که وجوه بلاغت را بهمین قدر مذکور یا بآنچه که مرور زمان بخاطر دانشمندان خواهد آورد منحصر و محدود سازد

(۷) تمثیل در (وقضی الامر) چه از هلاک هلاک شدگان و نجات نجات یافتگان بلفظی دور از معنائیکه برای آن وضع شده تعبیر فرموده است .

(۸) تعلیل - زیرا فرو نشتن آب علت استوآء و استقرار کشتی گردیده است .

(۹) صحت تقسیم - چه کلام اقسام آب را در حالت کاهش فرا گرفته است یعنی جنس آب آسمان و آبی که از زمین میجوشیده و فرو نشستن آبی که بر سطح زمین بوده است .

(۱۰) احتراس - در (وقیل بعداً للقوم الظالمین) چه این دعاء مشعر بر این است که آنان مستحق هلاک بوده اند احتراس از شخص کم فکری که توهم کند هلاک برای عموم بوده و چه بسا غیر مستحق را هم شامل شده است و توجه داده است که فقط ستمکاران باین نکبت و ملعنت دچار شدند .

(۱۱) مساوات - چه لفظ آیه زاید بر معنای آن نیست .

(۱۲) حسن النسق - زیرا خدایتعالی قصه را نقل فرموده باحسن ترتیب و بعضی را بر بعض دیگر عطف نموده است .

(۱۳) ائتلاف لفظ با معنی - چه هر لفظی صالح برای معنایی غیر از آن نیست

(۱۴) ایجاز - چه خدایتعالی در این آیه هم امر و هم نهی فرموده هم اخبار و هم نداء فرموده هم نام برده و هم وصف فرموده هم از هلاک و هم از بقاء هم از سعادت و هم از شقاء حکایت فرموده و اخباری را بطور ایجاز بیان نموده که اگر شرح میداد قلم یارا نداشت .

(۱۵) تفهیم - زیرا اول آیه دلالت بر آخر آن دارد .

(۱۶) تهذیب - چه مفردات آیه دارای صفات حسنه و هر لفظی آسان و با حروفی ترکیب شده که رونق فصاحت را محفوظ و از تنافر سالم و از سنگینی و تعقید مصون مانده است .

(۱۷) حسن بیان - زیرا شنونده در فهم کلام متوقف نمیشود و برای او اشکالی باقی نمی ماند .

(۱۸) اعتراض - در (غیض الماء واستوت علی الجودی)

(۱۹) کنایه - زیرا تصریحی فرموده است که آب چگونه فرو نشست و برای

دو فعل امر (ارضعه و اقیه) و دو فعل نهی (لا تخافی و لا تخزنی) و دو وزن اسم فاعل (رآدوه و جاعلوه) و دو وزن اسم مفعول (موسی^(۱) و مرسل) و دو اسم خاص (موسی و امه (ام موسی) را جمع کرده و فاء جواب را دومرتبه و حرف (الی) را دومرتبه و ماده (خوف) را دومرتبه تکرار فرموده و از مادر موسی بجای اینکه او را با اسم خاص بنامد با اسم مزدوج (ام موسی) تعبیر فرموده و علاوه بر اینها از مطلب غیبی مهم در آیه خبر داده یکی آنکه نبوت او را در آینده خبر داده و دیگر آنکه از برگشتن موسی بسوی مادرش آگهی داده و پیشگوئی فرموده است (و شاید این وجه غیبی را که بیان کردیم همان سبب جفت جفت آوردن مقدرات آیه مذکور باشد)

علامه شریف مدنی در انوار الریس ص ۶۹۶ گوید :
صفت ابداع
 در دومین آیه « ابداع بآباء موحده صنعتی را گویند که بیتی از شعر یا فصلی از نثر یا جمله ای مفید مشتمل بر چندین قسم از صنایع بدیع باشد و در این نوع از کلام کلامی مانند گفتار خدا تعالی یافت نشده است آنجا که گوید : « و قیل یا ارض ابلعی ماء لک و یا سماء اقلعی و غیض الماء وقضی الامر و استوت علی الجودی و قیل بعداً للقوم الظالمین » (۲) که این آیه مشتمل بر ۲۳ نوع از انواع صنایع علم بدیع است و حال آنکه هفده لفظ بیش نیست بدین شرح :

- (۱) مناسبت تامه بین (اقلعی و ابلعی)
- (۲) استعاره در هر دوی آنها .
- (۳) طباق بین (ارض و سماء) .
- (۴) مجاز در (باسماء) که در حقیقت (یا مطر السماء) است .
- (۵) اشاره در (غیض الماء) که بآن از معانی بسیار تعبیر گشته زیرا آب فرو نمینشیند تا اینکه باران از آسمان نایستد و زمین هم آنچه از چشمه های آن بیرون میآید ببلعد و بالاخره آب بر سطح زمین قرار گیرد .
- (۶) ارداف در (واستوت علی الجودی) چه از استقرار آن در آن مکان بلفظی مرادف و قریب المعنی تعبیر فرموده است .

(۱) موسی بمعنی از آب گرفته و از آب نجات یافته است

(۲) آیه ۶۶ سورة ۱۱ - سابقاً در فصول قبل این آیه مبارکه تفسیر گردیده است

ماء ك) بروزن (مستعمل مستعمل فاعل) و (ياسماء اقلعي) بروزن (مفاعل مفاعل) تطبيق میشود

(۲۵) نمونه‌ای از موشح است که بحری از شعر را داخل بحر دیگر کنند چنانکه:
(وقيل يا ارض ابلي ماءك وياسماء اقلعي) منطبق بر (مستعمل مستعمل فاعل - مفاعل مفاعل) میشود و همچنین در آیه: (فاقم وجهك للدين حنيفاً - فطرة الله التي فطر الناس عليها) گفته‌ایم که شبیه بنو قافیتین است مانند گفته شاعر: (يا طالب الدنيا الدنيه انها - شركو الردي - وقرارة الاكدار). (دارمتهی ما اضحكت من يومها - ابكت غداً - بعد آلهای من دار)

(۲۶) غیر ذوی العقول را در مقام بناء و مخاطبه نازل منزله ذوی العقول قرار داده و بزمین و آسمان خطاب و نداء فرموده و گفته است: (يا ارض و ياسماء)
(۲۷) ایهام - در (واستوت علی الجودی) که جودی هم اسم کوه کوچکی است و هم آلتی که کشتیها بر آن قرار میگیرند

(۲۸) حفظ سجع و روی چنانکه (وقيل بعداً للقوم الظالمين) که در آن سجع آخر آیات پیش و پس این آیه مراعات شده است

(۲۹) تکرار - که تکرار (ماء) معرف (بالف و لام) تعریف و اضافه شده است
(۳۰) تخیل - که برای (ارض) تصویر مالکیتی نسبت بآب شده است و آنرا دارای تسلطی در بر گردانیدن آب و غیره قلمداد فرموده است.

و ما اگر بخواهیم علاوه بر معاسن بلاغت آمیز بدیهی این آیه از معاسن بیانی و سایر صنایع اصطلاحی با جدا کردن هر جمله‌ای از مزایائی که داخل یکدیگر گردیده است گفتگو و قلم‌فرسائی کنیم تعداد صنایع فوق از چهل هم افزون‌تر می‌گردد و این آیه نزد بلفاء مثل اعلی و نمونه علیاست والله المثل الاعلی

ولی مادر بلاغت آیه با ذره بین ذوق معنوی می‌نگریم و با اصطلاحات صنعتی ادبی توجهی نداریم و این ذوق معنوی در آمیخته با خلعانهای نفسانی و هواجس روحانی و اشارت و اشعارات نیست که تحت تأثیر عقول قرار گرفته است و اگر افکار علماء، حکماء و بلفاء ادباء با استنباط مزایای علمیه و جذبات روحیه در تمام آیات و جمله‌های قرآنی توجه یابد بر اینصورت زیبای صنعتی که مادر بالا بشرح آن پرداختیم جمال زیبای

چه کسانی امر تمام یافت و چگونه کشتی استقرار پیدا کرد و گوینده در (قیل بعداً) که بوده چنانکه باز تصریحی نشده است که گوینده (یا ارض ابلهی و یا سماء اقلعی) در صدر آیه کیست و در تمام و هر يك از اینها راه کنایه را پیموده است برای اینکه اینگونه امور بزرگ جز از شخصی مقتدر و قهارى که مغلوب نشدنی است ناشی و متمشی نخواهد شد و همچنین آدمی را برای تصور غیر او جلالت عظمه که گوینده (یا ارض ابلهی و یا سماء اقلعی) باشد و آب بامر او همراه را فرا گیرد و بامر او فرو نشیند و قضاوت این امر هولناك و غیره بالا باشد مجالى باقى نیست

۲۰) تعریض - چه خدایتعالی بکسانیکه سالک مسلک قوم نوح باشند و از راه ستمکاری مکتب پیمبران خدا گردند تعریض فرموده و تند کرده است که این امور سخت و هولناك جز در اثر ظلم و بدخواهی و بد رفتاری اینگونه اشخاص پیش آمد نکرده است

۲۱) تمکین - زیرا کشتی در محل خود متمکن و مستقر و در مکان خویش مطمئن گشته و بدون زحمت قرار گرفته است

۲۲) انسجام - یعنی روانی کلام چه تمام آیه و جملات آن در سلاست مانند آب جاری و روانست

۲۳) ابداع - که خود شاهد این مقام و عنوان این نوع سخن جامع و تمام است و در این آیه کریمه فروع دیگری مانند استعاره در دو موضع و مجاز در دو محل و صنایع دیگری در اجزاء آن و امثال آنها موجود است که قوت نظر و استقرار ناقد بصیر بدان پی میبرد و من آیه را مورد تألیف رساله جداگانه ای قرار داده ام و در کتاب (عجایب کرمانی) گوید معاندین اجماع دارند که آوردن مثل این آیه از عهده بشر خارج است و چون تمام سخنان عرب و عجم را جستجو کرده اند در استحکام الفاظ و حسن نظم و خوبی معانی در تصویر حال یا ایجاز بدون اخلال کلامی بدین پایه و مایه نیافته اند . . الخ ، تا اینجا گفتار نویسنده انوار الاریع بود و اینک مؤلف گوید : من نیز بروجوه و جیهه فوق و جوه چندی نیز افزوده ام تا شماره صنایع بدیعی آن از ۲۳ به ۳۰ بالغ گردد

(۲۴) آیه مبارکه که شامل بعضی از بحور شعری است چه (وقیل یا ارض ابلهی

- ۵ - و نیز دلیل بر تناول (۱) باشد بطریق اتساع (۲)
- ۶ - در عقب (اعطای کوثر) فاء تعقیب آورد و (فصل) فرموده است تا قیام به شکر فراوان سبب انعام عطای بیشتری در تعقیب آن باشد
- ۷ - اینکه (لربك) فرموده است تعریض بکیش و آئین کسی است که بگفتار موذی نسبت بر رسول خدا تعرض نموده است مانند (عاص بن وائل) و امثال او که به پیغمبر سرزنش کرده و او را ابرخوانده است
- و عبادت و قربانی آنها برای غیر خداست (یعنی چون آنها غیر خدا را پرستش میکنند و برای غیر خدا قربانی میکنند و دین آنها دین شرك است تو برای پروردگار خود نماز بگذار و قربانی کن که دین تو دین توحید است)
- (۸) در سورة مبارکه اشاره باین دو عبادت گردیده است برای اینکه بفهماند سرآمد تمام عبادات بدنیّه نماز و سرسلسله عبادات مالی نحر و قربانی است
- (۹) حذف لام دوم برای اینست که لام اولی بآن دلالت می کند (یعنی فصل لربك) نفرموده است
- (۱۰) صنعت مراعات (۳) را بکار برده حتی مراعات تسجیع که از جمله نظم بدیع این سوره است
- (۱۱) کاف خطاب (لربك) را بطریق التفات (۴) آورده است برای اظهار علوشان رب و برای اینکه بوسیله این کاف اعلام فرماید که پرستش حقیقی آنست که خالصاً لوجه الله و او مقصد واقعی در عبادت باشد
- (۱۲) سپس فرموده است (ان شائلك) و آنچه از اقبال بشئون عبادت او را امر فرموده است بر سبیل استیناف باین جمله تعلیل فرموده (یعنی آنرا علت عبادت قرار داده است) و این استیناف خود نوعی از تعلیل رسا و روان محسوب می گردد

(۱) تناول بمعنی فرا گرفتن است

- (۲) اتساع صنعتی از صنایع علم بدیع است که متکلم سخنی گوید منظوم یا منثور که باب تاویل آنرا وسعتی باشد و معانی عدیده در آن راه یابد که هر يك بجای خود مناسب و متجسّم افتد
- (۳) صنعت مراعات یا مراعات النظر که ایستادگی و مواخاة و تلفیق و توفیق و تناسب نیز گفته اند آنست که متکلم جمع نماید بین معانی که باهم متناسب باشند غیر نسبت ضدیت که در آن داخل نیست
- (۴) صنعت التفات انتقال است از یکی از طرق ثلاثه کلام «تکلم غیبت خطاب» بسوی دیگری برخلاف انتظار سامع

طبیعی و عبقریت کاملی خواهند افزود که سزاوار است بدانجهت قرآن (کهربای قلوب) و (مغناطیس ارواح) نامیده شود.

۴۳

و جوه بلاغت در سورة کوثر

بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر ان شانك هو الابرار
در پیش گفته شد که قرآن حکیم با معارضین خود ولو با آوردن سوره‌ای
مانند خود تعدی فرموده است در صورتیکه خواننده و شنونده را واقعا از چنین حماسه
سرائی در تعدی بیک سوره امری غریب بنظر می آید چه در بین سوره‌های قرآنی
سوره‌های کوچکی یافت میشود که آیات آنها از ده هم کمتر است مانند سورة کوثر
که بنص و اجماع متشکل از سه آیه است در اینصورت در میدان بلاغت و اعجاز چه
منزلتی خواهد داشت.

بلی میزانی که در این سورة کوچک کم حجم بزرگ قدر مشهود است شیخ المفسرین
ابوعلی طبرسی در کتاب (جمع الجوامع) شماره کرده که اینک ما ترجمه نص گفتار
اورا از آن کتاب ذیلا برای شما نقل میکنیم :

« پس در نظم این سوره و ترتیب آن بشکر که با وجود کوتاهی عبارت و اختصار
کلام خدایتعالی چگونه نکته‌های بدیعی را در آن گنجانیده است :

۱ - بنای اولی سخن و ابتدای کلام را بر فعل (انا اعطینا) نهاده است تا دلیل
بر خصوصیت باشد .

۲ - ضمیر متکلم را جمع (یعنی مع الغیر) آورده تا کبریائی و عظمت خود را
اعلام فرماید

۳ - جمله را بحرف تأکید (ان) مصدر ساخته تا جاری مجرای سوگند باشد
۴ - موصوف کوثر را خد ف فرموده تا بیشتر دلیل بر اتساع و شمول باشد
(چه کوثر یعنی بسیار بسیار ولی معلوم نفرموده است بسیار بسیار از چه چیز) تا همه چیز
را شامل باشد از قبیل علم زیاد و اولاد زیاد و کرم زیاد و ... و

وجه اول - از وجوه بلاغتی که مادر این سوره علاوه بر وجوه گذشته است در آن
نموده ایم مزایایی است که ذیلاً تذکار میشود و آنها :

(الف) از محسنات ذوق عمومی است که خطیب سخن خود را بصیغه های
اجتماعی افتتاح میکند لذا قرآن سخن خود را بضمیر جماعت یعنی متکلم مع الغیر
افتتاح فرموده است .

(ب) از جهت رفعت و عظمت مقام معطی افتتاح سخن بضمیر جماعت مناسبتر
است بخلاف مقام مستعطی (یعنی آنکس که طلب عطا میکند) این رفعت و عظمت
را ندارد

(ج) این جود و عطا یعنی بخشش بسیار از مبدا فیاض بوسیله وسایط روحی و
مادی افاضه می گردد پس از ناحیه مصدر ضمیر جماعت مناسبتر دارد همچنانکه برای
پیامبر صم ضمیر مفرد مناسبتر است زیرا که او مخصوص باین نعمات گردیده است
(د) در اینجا آنچه موهبت شده است کثرت و بسیاری بتمام معنی کلمه است
و برای شخص واحد که جز امر واحدی صادر نمیشود ضمیر واحد مناسب است و ضمیر
جمع برای کسیکه مصدر کثرت است مناسبتر میباشد

وجه دوم - صیغه کثرت (یعنی کوثر) بوزن (فوعل) برای مزید مبالغه در
کثرت نسل و دزیه یا کثرت علم و معرفت یا کثرت امت یا کثرت صدقات و ثوابها یا
غیر اینهاست و چون متعلق کثرت خدشده است افاده عموم مواهب را بیشتر می نماید
وجه سوم - نماز کردن و نحر کردن قربانی را بفاء تقریع پس از آیه نخست بیان
فرموده است که فوریت عمل را معلوم سازد و این مشعر بر وجوب شکر منعم از جانب متنعم
است و فوریت در این امر یعنی سپاسگزاری متنعم اولی از تراخی و سستی و اهمال است

وجه چهارم - مقدم داشتن نماز بر نحر از این جهت است که نماز عبادت الهیه
محضه است خاصه از جانب عبد برای رب خود بالاخص با اختصاص و این عمل مظهر توحید و
یکتاپرستی اتم و اکمل است در صورتیکه نحر عبادتی است اجتماعی و قربانی عملی
است بین انسان و انبأ جنس خود و بهمین جهت است که شریعت اسلامی در روز اضحی
اول نماز و بعد نحر را مقرر و سنت قرار داده است

وجه پنجم - مخصوص قراردادن دو عبادت (نماز و نحر) خاصه از طرف پیامبر

(۱۳) اینککه اسم شخص دشمن پیغمبر و ملامت کننده را نبرده و او را بصفت ذکر فرموده است برای اینککه هر کس را که مانند او و دارای حالتی مثل او باشد فرا گیرد (۱)
(۱۴) اینککه خبر را تعریف فرموده (یعنی ابتر را معرف بالف و لام تعریف آورد ه) برای اینککه بلاعقب و ابتر بودن را برای دشمن محقق سازد.

(۱۵) ضمیر فصل (یعنی هو) را در جمله (یعنی بعد از شائک) داخل ساخته برای اینککه او را دارای این نقص و عیب معرفی فرماید.

(۱۶) و تمام این مزایا بابلندی مطلع و تمامیت مقطع و مزین بودن بنکته های زیبا و جامع بودن محاسن بی منتها چیزهایی است دلیل بر اینککه کلام رب العالمین و برتر از تمام سخنان متکلمین است بنا بر این منزّه است آن خدائی که اگر جز این سوره تنها و موجز سوره دیگری نازل نمیفرمود ما را برای معجزه کافی بود - و اگر جن و انس بآوردن مانند آن اهتمام کنند پیش از آنکه مثل آن بیاورند غراب پیر شود و سراب مانند آب سرازیر گردد - و علاوه بر اینها وجه دیگری که دلیل بر اعجاز این سوره است آنکه اخبار از غیب فرموده از طرفی بآنچه در زمان پیغمبر بوده خبر داده و خبر قرآن بآنچه در خارج گفته شده بود تطبیق داشته و از طرف دیگر خبر اعطای کوثر به پیغمبر صم داده است که کلمه او سراسر جهان را فرا گرفته و ذریه او اکناف عالم را پر کرده است و دشمن ملامتکار مقطوع النسل و دم بریده ماند و بر حسب وعده قرآن بلاعقب گشته است و بالله التوفیق - (پایان سخن شیخ ره).

و ما گوئیم که این باره ای از آن ممیزانی است که بخاطر این شیخ بزرگوار در این گفتار خطوط کرده است. و این بمقدار دانش و مجال قلم خودش بوده که بما افاده نموده است و باره ملحقاتی هم که بخاطر ما رسیده است بطور شرح یا استدراک بر آنچه او افاضه فرموده است اضافه مینمائیم.

(۱) و علت دیگر برای نبردن اسم شخص مزمور آنکه از طرفی نخواست ببردن اسم ادرا مشهور سازد و شخصیتی برای او قائل شود و از طرف دیگر رویه قرآن بر اینست که از کسی حتی دشمنان بدگویی نکنند و باسم کسیرا طرف ملامت و دشنام قرار ندهد تا تولید کینه و بغضی در قبال نفرماید و غیر از ابی لهب که عوی خود پیغمبر و از طائفه خود او بوده است نامی از هیچ دشمن نبرده است. مؤلف

آخته شد و کشتارهایی که از آنان بعمل آمد و امیه و غیر امیه در زیر هر سنگ و چوبی آنها را یافتند بقتل و محو شان شتافتند در روی زمین منتشر شد)
این بود دو معجزه و دو آیه روشنی که مبین صحت اسلام و مصدق رسالت محمد علیه افضل الصلوة والسلام است

۴۴

جهت سوم

جهت اعجاز و غرابت اسلوب

غرابت اسلوب صفتی است که سخنی را از سایر سخنان جدا کند و نظر عموم به طرف آن توجه یابد و گویا معارضین قرآن از قبیل باب و بهاء و مسیلمه و سجاح بیشتر باین معنی متوجه بوده اند و پاره ای از اهل ادب از عرب و غیر عرب در ارزش این مزیت غلو کرده و آنرا از وجوه اعجاز و حتی جاری در تمام آیات قرآن حکیم و سوره های آن شمرده اند - چیزیکه هست غرابت در اسلوب مفهومش روشن نیست نه موضوعاً و نه حکماً و ما را از این که بوسیله ذکر گفتار های معتقدین باین نظر و تمثیلات از آنها پرده بر گیریم چاره ای نیست .
بلی می بینیم کسانی که بغرابت اسلوب در قرآن کریم عقیده دارند بمراتب ذیل تمثل میجویند :

الف) بحروف مقطعه در فواتح سوره و اینکه قرآن آنها را بطور رموز و لغزهایی که موجب دهشت و تحیر ارباب خرد است استعمال نموده و سوره قرآنی به (قاف) یا (نون) یا (حم) یا (الم) یا (صاد) یا (المص) یا (کهیمص) افتتاح فرموده است و ما در این باب در بخش دوم (قسمت سر تشابه در قرآن) بتوجیه لازم آن پرداخته ایم .

ب) بغرابت الفاظ و سجعهایی که موجب اهتزاز سماع و التذاذ طباع است تمثل جسته اند مانند کلمه (مد هامتان) و (الخنس الخنس) و (الخناس الخناس) و تحول از سجع نون بجیم و از جیم بمیم و تکرار (الرحمن الرحیم) و تکرار (فاتقوا الله و

برای پروردگارش خاصه اولاً بالام اختصاص و ثانیاً باضافه رب بمخاطب (لربك) تعبیر گردیده است و در آنهم لام اختصاص مقدر گردیده است (ربك) و نیز اضافه شدن رب بكاف خطاب مانع از توهّم هر نوع شرك در این مقام است تا توحید خداوند عزاسمه بتمام معنی و شخصیت پیغمبر بتمام معنی تجلی نماید و وحدت و تشخیص بتمام معنی بایکدیگر متناسب میباشد. و در اینجا نیز اشاره ایست باینکه منعم هر چند نعمتش بوسایط بسیار باشد (چه واسطه های روحانی و چه واسطه های جسمانی) سزاوار است که شکر منعم مخصوص بمنعم واقعی باشد

وجه ششم - دو خبر غیبی را در این سوره بلفظ (ان) مشدده تأکید فرموده است چه در اول سوره (انا اعطیناك) و چه در آخر سوره (ان شانئك) برای اینکه مبلغ و مقدار جزم و یقین را بمحقق بودن این دو خبر بفهمانند و حال آنکه عادت کاهنان و پیغمبر نمایان و عوام فریبان براجمال گوئی و صحبت بروجه گمان و احتمال است تا اگر زمان و ظروف و احوال تغییر یابد و ثوق مردم بوسیله گمان و احتمال ضعیف شود کاهنان از تهمت و دروغ سالم بمانند

وجه هفتم - سوره مبارکه را بیکلمه (ابتر) ختم فرموده و در مقابل بیکلمه (کوثر) افتتاح فرموده است و ابتر در لغت عرب نامی است برای اشخاص بلاعقب و دم بریده و بی سرانجام و از این قبیل ولدا از طرفی انقطاع سخن بیکلمه ابتر و خاتمه یافتن گفتار بآن دارای مناسبت لطیفی است و از طرف دیگر شانی، یعنی سرزنش کننده پیغمبر عربی (ص) که (عاص بن وائل قرشی لعنه الله) بوده چون در موقع وفات ابراهیم آخرین پسر پیغمبر (ص) گفت (همانا محمد دم بریده و بلاعقب گشت) این سوره در شأن این ملامتکار نازل شد و صراحة نص بر ابتر بودن خود او و کوثر داشتن محمد (ص) یعنی کثرت ذریه طاهره او فرمود و هردوی این دو خبر براستی بیوسست یعنی پس از نزول این سوره نسل عاصیان منقطع و یادشان بلمن و طعن مقرون گشت و یاد محمد و آلش الی الابد بدرود و تحیات موزون شد و تاریخ نویسان امثال (عزالدین عبدالحمید بن ابی الحدید) و دیگران چنین گفتند که : (با انقضاء سده اول هجری نسل عاص با آنکه کسی از آنها در مقام جنگ نبود منقرض شد و ذریه حسن و حسین پسران رسول خدا (ص) باشمشیرهاییکه بروی آنها

ما ذیلاً از گفتار (ولید بن مغیره مخزومی) نقل میکنیم مقاصد آنها را از بابت غرابت اسلوب با توضیح جهت حکم و موضوع تشریح مینماید .

بلی نخستین کسیکه متنبه و متفطن بغرابت اسلوب آیات ذکر حکیم گردید (ابو خالد ولید بن مغیره) شیخ بنی مخزوم بود بمصادق (فشهد شاهد من اهلها) (۱) واواز بلغاء عصر وحی و نزول قرآن و از مشایخ قریش و معروفین عرب در ادبیات دوره جاهلیت و از اهل خبره در صناعت انشاء بوده و در ابتدای امر در پیرامون قرآن رای خود را در کلمه نادره مشهوره و سخن مأثور خویشتن افشاء و اظهار نموده آنجا که گفت : (لقد سمعت من محمد کلاماً لاهو من کلام الانس ولا من کلام الجن . وان فیه لحلاوة وان علیه لطاوة وان اعلاه مشر و ان اسفله لمعذق و انه یعلو ولا یعلا - یعنی سخنانی از محمد شنیدم که نه از جنس سخن آدمی و نه از سنخ کلمات جن است - در آن حلاوت و شیرینی پیدا و از آن محاسن و زیبایی هویدا است - سخن بلند و فراز آن بانور و سخن عادی و نشیب آن با اثر است این سخن تحقیقاً بالا میگیرد و بر آن سخنی برتری نمییابد .)

ما را می رسد که بر این معلقه یا بگفتار بهتر اولین تقریظی که قرآن از خبرگان زمان و مکان خود بآن نائل گردیده است حاشیه تعاقبی بیفزاییم هر چند کسانی که این گفتار را بهمارسانیده اند عاری از تفسیری نقل نموده باشند (قرب حامل فقه الی من هو الفقه)

و اگر قسم یاد کنم بهجاست که این شهادت ولید شهادت پابرجائی است که بشش امر گواهی آن مسلم گشته و بجای شش گواه ارزش یافته است
اول گفته است : (قرآن نه شباهتی بکلام آدمیان دارد و نه بسخنان پریان و هیچیک از این دو نیست) و حاصل آن اینست که کلام آفریدگار است نه سخن آفریدگان و بیان این جمله مجمله آنکه در اغلب کلمات نثری آدمیان سبک عبارت مقید بسجع و قافیه زیادی نیست و اگر باسجع و قافیه بیاورند ملزم باینکه جملات کوتاه و قوافی نزدیک بهم باشد نخواهد بود بخلاف کلمات پریان که از زبان کاهنان شنیده

(۱) اشاره به آیه ۲۶ سوره یوسف که بر صدق دعوی یوسف علیه السلام شاهی از بستگان خود آئین گواهی داد .

اطیعون) و تکرار (قبای آلاء ربکما تکذبان) علاوه بر مبالغات غریبه و استعارات عجیبه ای که در آن مشهود است.

ج) و نیز در غرابت اسلوب بکثرت تحولات قرآن حکیم از اسلوب نصیحت و وصیت با اسلوب وضع قوانین یا ترسل و توسل و از اسلوب تأدیب و تعلیم با اسلوب روایات و قصص و امثال و تواریخ ملل و این قبیل کیفیات تمثیل نموده اند. باتوجه باینکه استادان انشاء و صاحبان قلم نگارش و قلمفرسایی را بهفت نوع منقسم ساخته اند بشرح زیر:

- ۱) قلم ترسل (یعنی نامه نگاری) و قلم توسل و استعطاف (یعنی جلب توجه و عطوفت طرف بسوی خویشتن یا موضوع مورد سخن).
- ۲) قلم سفارش و نصایح و موعظت.
- ۳) قلم تاریخ و سیر و کشف احوال طوایف و ملل و امم.
- ۴) قلم تألیف و تصنیف بسیط.
- ۵) قلم قانونگذاری و فقه و احکام و تشریع.
- ۶) قلم شعر و محسنات بدیعی و امتیاز بیانی آن.
- ۷) قلم رموز و لغز و اسرار.

هر يك از اقلام مذكوره فوق بحدود و قیود و احكامی اختصاص دارد كه ما آنها را در كتاب (الدلائل) بتفصیل بیان کرده ایم و عادت نویسندگان و بلغاء بر این جاری شده است كه هر يك از این قلمها را بر اسلوب مخصوص و رنگ خاصی از الوان انشاء توجیه نموده و نویسنده را یکی از آنها اختصاص دهند. مثلا کسیکه در قانونگذاری و شرح قوانین تألیفی میکند بر سبک ترسل و نامه نگاری تألیفی از او صادر نمیشود و کسیکه در تنهیت نامه ای مینگارد قلمش بر تهزیت و مرثیه سرایی جاری نمیکرد و حال آنکه قرآن اختصاص با اسلوب واحدی ندارد بلکه همراه در یکجا جمع فرموده و چه بسا این اسلوبهای مختلفه بین آیه و آیه و بین سوره و سوره بر حسب مناسبات محل و حال ممزوج گردیده است و تمام آن بر شکل ترسل یا بر شکل و عظم یا بر شکل انشاء قوانین نمیباشد.

تأمل در این مثالها و آنچه را که این گروه بآن تمثیل بسته اند باضافه آنچه

مناسبت ولید محکومات قرآنرا (اعلی) و متشابهات قرآنرا به (اسفل) تعبیر نموده یعنی مادون اولی و آنچه را اسفل خیال کرده بمعنای تشبیه نموده است زیرا خوشه های انکور که بر روی زمین ریخته و آویخته هستند بالنسبه بمیوه های دیگریکه برشاخه های بالای تانک است اسفل خواهد بود و اشاره اینمرد خبیر کبیر (یعنی ولید) بآنستکه قرآن با آنکه آیتی در بلاغت و غرابت است هم نوع عالی در آن است وهم قسم عادی چنانکه در مثلهای منقول گفته اند : فلیس یا ارض ابلعی کآیتی ابی لهب و بفارسی گفته اند : (کی بود تبت یدما مانند یا ارض ابلعی) و هر دوی آنها یعنی عالی و عادی خالی از عائد و فائده نیستند منتها با این فرق که عالی آن حاوی فوایدی برای حال و آینده است چنانکه فرمود : (اثم تر کیف ضرب الله مثلا کلمة طيبة کشجرة اصلها ثابت و فرعها فی السماء تؤتی اکلها کل حین باذن ربها) (۱) و قسم دیگر مانند متشابهات حامل علوم عالیه برای خصوص فرزندان آنیه است همچنانکه خرما و کشمش در حال عنوق (یعنی رسیدن) برای فصل پائیز و زمستان ذخیره میشوند و ما تمه این بحث لذیذ را در فصل مخصوص که با سرار متشابهات قرآن تخصیص یافته شرح داده ایم .

ششم - ولید گفت : (وانه یعلم و ما یعلم) این شهادت و تصدیق آخرین او مانند شهادت اولش اقرار باینست که قرآن دارای بلاغتی مافوق هر کلام بلیغ است و برای هر کسکه طالب مبارات و مجارات با آن باشد معجز است (و افضل ما شهدت به الاعداء) و نیز اشاره ضمنی است باینکه کلام حق و از جانب حق است و بر آن چیزی برتری نخواهد یافت چنانکه فرموده اند :

(الحق یعلم و لا یعلا علیه) یعنی حقیقت بلند میگیرد و بر حقیقت چیزی علو و برتری نمیگیرد . و اگر قرآن مجید بمذمت ولید اشعار صریحی نداشت و اعلام جنگ بر اسلام نکرده بود جایز بود که ما او را از مؤمنین سری بقرآن حکیم و رسول کریم تعبیر نماییم .

(۱) آیه ۲۵ سوره (ابراهیم) - ای رسول ما ندانستی که خدا چگونه کلمه پاکیزه را بدرخت پاک و زیبائی مثل زده که اصل ساقه آن برقرار باشد و شاخه آن با سان بر شود و آن درخت زیبا باذن خدا همه اوقات میوه های مأکول و خوش دهد (مثل جان پاک و افکار و کردار نیکو در منفعت دائمی برای خود و دیگران بدان درخت ماند)

میشد که جمله‌های مجملی کوچک حجم برمقطع و متضمن سبعها و قافیه‌های نزدیک بهم (بطور لزوم مالا یلزم) بوده است یعنی هم دارای الفاظ غریب و حروف متجانس و هم متضمن معانی مشکل و غامض است (مانند کلمات سطح کاهن و نظائر آن (۱) دوم ولید گفت : (ان فيه لخالوة) یعنی اشتها آوری است که جانها را بطرف خود میبرد و دلها را بسوی خود می کشد خردها را می باید و روانها بسمت او پرواز میکند سوم ولید گفت : (وان عليه لظالوة) یعنی بزبور محسنات بدیعی آراسته و بزینت مشخصات شعری مزین و بلباس تزیینات الفاظ ملمبس است

چهارم ولید گفت : (وان اعلاه لثمر) یعنی قسمتی از آن کلمات که در ظاهر برتری دارد حاوی حکم عالیة خالده و ثمرات معنویة باقیه است پنجم ولید گفت : (وان اسفله لمعندق) یعنی آن قسمتی از این سخنان که در درجه عادی شمرده میشود نیز خالی از ثمر نیست و اینکه تعبیر از این ثمر را بمعندق (بعین مهمله و ذال معجمه یا بعکس) نموده اشاره بآنستکه قرآن مجید حاوی شاخه‌هایی از شجره بلاغت است زیرا ثمر غالباً بر میوه رسیده بیار آمده اطلاق میگردد مانند لیمو در موقع چیدن آن امام معندق نظیر عذوق خرماست در نخل یا غوره در تانک چه غالباً بر آن مایه‌ای اطلاق میشود که برای روز رسیدن میوه یا خشک شدن و ماندن آن برای فصل زمستان و آخر سال ذخیره میگردد - و ممکن است معندق تفسیر بمتشعب شود یعنی قسمت عادی در قرآن معندق است و دارای وجوه و معانی مختلفه متشعبه است

چنانکه امام امیر المؤمنین علیه السلام فرماید (ان القرآن حمال ذو وجوه) که مراد قسم متشابه باشد نه محکم (که جزیک معنی از آن مستفاد نمیشود) و بیان

(۱) از جمله آنچه ربیع ذبی مشهور به سطح بخواهر زاده اش عبدالمسیح در بیرامون نشانه‌های ظهور پیغمبر عربی ص گفته است آنکه : « یسیح عبدالمسیح علی حیل مشیح اقبل الی سطح وقد اوفی علی الضریح بعثك ملك ساسان لا رجحاح الا یوان و خمود الیزان ورق بالموالذان ، رای ابلاصعابا ، تقود خیلا عرباً ، حتی اقتحمت الواد ، وانتشرت فی البلاد ، عبدالمسیح اذا ظهرت التلاوة ، وغاض وادی السماوه وظهر صاحب الهراوه ، فلیست الشام لسطیح ، بشامات ، یملك منهم ملوک و ملکات بعدد ماسقط من الشرفات ، وکل ماهوات . . . الخ نقل از دایرة المعارف قرن بیستم »

تفسیر این موارد در کتاب (نباء الغیب والریب) خود نموده ایم و (شهود) کنایه از اتصال حواس بچیز است که نزد شخص حاضر باشد و مراد از حضور نیز همین است پس غیب و غائب بچیزی گویندی که متصل بحواس آدمی نباشد چنانکه مسافر را غائب و مخالف آرا حاضر گویند - بنابراین (نباء غیبی خبری است که در نزد آدمی فعلاً متصل بمحسوس نباشد هر چند اصل آن قبلاً محسوس بوده و بعد غایب شده باشد مانند مسافر یا بعکس مانند نوزادی که در برده رحم پنهان از حواس بوده سپس زائیده شده و بین مردم محسوس گردیده است و چه بسا اممی که در گذشته از زمان موجود بوده و نمایشهایی داده اند و سپس معدوم و از انظار غایب شده اند مانند قوم جرهم و اخبار خطیره آنها در زوایای تاریخ از امور پنهانی محسوب است - و چه بسا میکروبهای بیماریها که در پرده بوده یا برای همیشه در پرده مستور و پنهان از حواس میباشند سپس در طی زمان بشیروی آلات علمی مکشوف شده و مشهود و محسوس گردیده اند - و چه بسا خوراکیهایی که حس شامه انسان و حیوان بوی آنها ادراک نمیکند و مورچه که حس شامه او بر غیر خود برتری دارد بهدایت شامه بآن میرسد و از او پنهان و غایب نیست یا دانه خردلی که نزد کلاغ بواسطه حدت بصر و بینائیش از او غایب نیست و از غیر او پنهان است یا صدای متحرکی که در تاریکی شب از احساس اسب بسبب قوت سامعه و شنوائیش پنهان نیست در صورتی که از غیر او غائب است - پس غیب را بر حسب موارد مختلفه معنای وسیع و متفاوتی است که بچیزی در حالتی دون حالت دیگر صدق میکند ولیکن آنچه را که ما اکنون در صدد بیان و تحریر آن هستیم خبری است که نه حس آنها ادراک میکنند و نه فن بآن حکم مینماید .

پس از اطلاع بر معنای غیب و تفاوت خبر دادن

از غیبها و بستگی که بیجست مادر پیرامون اعجاز قرآن دارد ما رامی سزد که اینک با انواع مغیبات قرآنی اشاره

انواع
مغیبات

کنیم و آن هشت است :

۱) اول واولی بلکه اجل واجلای از خبر های غیبی همانا بیانات الهی است از ذات واجب الوجود وصفات حسنه و کمالات متحسنة حضرت معبود در قرآن بلکه

جهت چهارم

اعجاز و خبر دادن از غیب

در مباحث گذشته وجوه اعجاز را در این قرآن که معجزه جاوید و برهان آشکاری بر صحت اسلام و صحت دعاوی مبلغ امین آن (ص) است شرح دادیم و اینک ضرورت ایجاب میکند که برای تحکیم اساس این مبحث پرارزش و توضیح امر آن معنی (نبأ) و (نبی) و معنی (غیب) و (شهود) و رمز (اعجاز و معجز) را شرح داده و اینکه چگونه معجزه شاهد طبیعی و برهان قلبی و موجب اتمام غرض در اقناع و اقتناع طرف است بیان نمائیم.

این موضوع یعنی موضوع اعجاز بوسیله اخبار از غیب عقیده راسخه‌ای در بشر و خصوصاً اهل دیانات از موسوی و عیسوی و ماسبق و مالحق آنهاست و چه بسا این شاهد طبیعی نزد شخص منطقی از شهادات یا نزد مرد فلسفی از آنچه وجدان عمومی بآن گواهی میدهد شمرده میشود - و (نبأ) در عرف عرب خبر مهمی را گویند که بواسطه انتظار و نظر در غایات و آثار آن مقتضی اهتمام بیشتری نسبت بآن باشد و با مطلق خبر تفاوت دارد و اخص از آن است - و (نبی) را باین سبب نبی نامند که از خبر مهم و خطیری اعم از ترسانیدن یا مژده دادن اطلاع میدهد و (تنبوه) عبارت از خبر دادن بقیب است زیرا روشنتر و ظاهرترین انواع و افراد خبر خطیر و بزرگترین مصداق نبأ عظیم است - و (غیب) در عرف عرب اسم برای معنایی است که در مقابل حضور و شهود استعمال میگردد چنانکه در قرآن کریم (عالم الغیب والشهاده) (۱) و در حدیث نبوی ص (الا فلیبلغن الشاهد الغائب) (۲) و در کلام امام علی (ع) (شهود کالغیب) (۳) آمده است و ما ذکر شواهد بیشتری برای

(۱) دانای به پنهان و آشکار

(۲) آگاه باشید و البته حاضران مطلب را بنمایان برسانند

(۳) حضرائی که مانند غایبان اند

۶) خبر از آنچه از چشمها پنهان و بسبب بعد زیاد یعنی بعدی که شیئی را كوچك و مستور از ادراك حواس عاری از سلاح آلات و ادوات و دور بینها قرار داده است مانند خبر دادن قرآن و پیغمبر از اجرام منشره در فضاء و امور مربوطه بآنچه در آسمانهاست .

۷) خبر از شئون زنده شدن پس از مرگ در برزخ و حالت ارواح قبل از معاد و بعد از معاد از بهشت یا دوزخ که از این مباحث و معانی در آیات و سور قرآنی موج میزند .

۸) خبریکه اگر اخبار مخبر صادق و خداوند خالق نبود حس هیچ انسانی باو راه نداشت و عقل هیچ زمانی بآن حکم نمینمود مانند آنچه که در آیه ۲۸ سوره ۴۲ (الشوری) فرموده است : (و من آیاته خلق السموات و الارض و بث فیهما من دابة و هو علی جمیعهم اذا یشاء قدير) (۱)

تكملة : خبر غیبی که معجز پیغمبر شمرده میشود همانسا خبریست که نه فن اورا رهبری و نه حس بآن دلالت میکند چنانکه در سوره کوثر (و اینکه) (عاص) ملامت کننده پیغمبر عقیق و دم بریده خواهد بود و اینکه نژاد پیغمبر (ص) روز افزون خواهد شد و ما بتفصیل در فصل سابق بتفسیر آن پرداختیم) و امثال آن تصریح شده است که نه حس و نه فن و نه علم مدرک آن نیست بلکه فقط وجود و شهود مصدق آنست و مانند چنین خبر غیبی که بعداً صدق آن ظاهر و بعرض شهود در آمده است بناچار جز از سر چشمه وحی و علم و اعلام خدائی و افاضه و الهام ربانی از منبع دیگری آب نمیخورد و بنا بر این اصل اصیل مسلم بین آدمیان از هر ایل و جیل و قبیل صحت نبوتها و تفوق دیانتها بصحت و ثبوت پیوسته است .

مختصر اشاراتی بر انواع مغیبات قرآنی گردید و بنا بقضای
اضافاتی بر مصلحت تأکید و توضیحی را اضافه بر آنچه ذکر شد ضروری
اختیار غیبی میدانیم و اینک مابده فقره از آیات ذیلا کتفا و اقتصار مینمایم:

(۱) آیه سوره الاسراء : (قل لئن اجتمعت الانس و الجن علی ان یأتوا بمثل

(۱) آیه ۲۸ سوره (الشوری) - و از جمله آیات قدرت او خلقت زمین و آسمانهاست و هم آنچه در آنها از انواع جنبندگان پراکنده است و او بر جمیع آوری آنچه پراکنده است هر وقت بخواهد قادر است .

غیب الغیوب ذات مقدس اوست (هر گاه غیب بمعنای محجوب باشد) و قرآن غالباً واکثراً از خالق وصفات و آیات کلمات او سخن میراند .

(۲) خبر از روح و روحانیات و فرشتگان خدا در عوالم زمین و آسمانها که ما در بازه این بحث لطیف در کتاب (الكتاب المفتوح من الرب و الملائكة و الروح) بتفصیل سخن رانده ایم .

(۳) خبر از اممی که در گذشته ایام بوده و زمان زندگانی آنانرا در نور دیده و در زمره اخبار ماضیه در آورده است و چه بسا در مواضع قرآنی آیات بینائی در پیرامون امم ماضیه در قرون سالفه نزول یافته است .

(۴) خبر از شئون بشریت در آینده دوران و اطوار زمان و اشعار بملاحم و فتنی که در مستقبل ایام و بعد از نزول وحی حادث خواهد شد مانند آیه (الم غلبت الروم فی ادنی الارض و هم من بعد غلبهم سیغلبون) (۱) و امثال آن که در آیات قرآن منتشر است و مادر کتاب (الهدایة المجدیه) ذکر نموده ایم .

(۵) خبر از چیز نزدیکی که پرده های ضخیمی آنرا از حواس ظاهر محجوب ساخته که اگر آن حجب نبود پنهان نمیبود و مانند آنچه در ظلمات رحم و زیر طبقات خاک مستور است مانند آیات : (ان الله عنده علم الساعة و ينزل الغيث و يعلم ما فی الارحام و ما تدری نفس ماذا تكسب غداً و ما تدری نفس باى ارض تموت ان الله علیم خیر) (۲) و آیه نمل (و ترى الجبال تحسبها جامدة و هی تمر مر السحاب صنع الله الذى اتقن كل شیئی) (۳)

(۱) آیه ۲۰۱ سوره (الروم) الم رومیان مغلوب (فارسیان) شدند در جنگی که بنزدیکتر زمین بدینار غرب واقع شد (که حوالی شام یا اطراف جزیره باشد) و آنها پس از مغلوب شدن فعلی باز بر فارسیان غلبه خواهند نمود .

(۲) آیه ۳۴ سوره (لقمان) - همانا علم ساعت (قیامت) نزد خداست و او باران را فرو بارد و آنچه رحمها آستین است میداند و هیچکس نمیداند که فردا (از سودوزبان) چه خواهد کرد و هیچکس نمیداند که در کدام سرزمین مرگش فرامیرسد پس خدا بهمه چیز دانا و بر کلیه اسرار و دقائق عالم آگاه است .

(۳) آیه ۸۸ سوره (النمل) - و تو مینگری کوهها را جامد و ساکن تصور می کنی در صورتی که مانند ابر (تند سیر) در حرکتند صنع خداست که هر چیزی را در کمال اتقان و استحکام ساخته که علم کامل او بافعال همه شما خلایق محیط است .

نور خورشید از چند نور برنگهای مختلف چنانکه (اسحق نیوتن انگلیسی متوفی ۱۷۲۷ میلادی) آنرا کشف کرده و فتح بابی در علم طبیعی نموده است و این اکتشاف قریب هزار و چند سال پس از نزول آن وحی بوده است .

بلی : چنانکه سهم بر سهام و نبل بر نبال و نمل بر نمل و رمل بر رمال و... جمع بسته میشود همانقسم هم ضوء بر ضیاء جمع میگردد و در فن فیزیک محقق شده است که نور قسمتی سرخ و قسمتی سبز و قسمتی زرد و... است و چون این نور های الوان جمع شوند نور سفیدی مانند نور خورشید تولید میگردد که مرکب از عده ای از اضواء و الوان میباشد و قرآن باین قانون طبیعی مانند خبر غیبی مشعر است بدون اینکه نبی عربی امی بوسیله قواعد فنی یا شواهد حسی یا آلات دقیقه صنعتی بآن دست یافته باشد و ما این حکمت عالی را در کتاب (العارف العالیه) شرح داده ایم و تفصیل بیشتر از آنرا در کتاب (الهدایة المحمدیه) و شرح فارسی آنرا بزبان فارسی در روزنامه (دعوة الاسلام) منطبعة شهر بمبئی در ابتدای مشروطیت ایران بعنوان (استکشافی ایمانی از خبری نورانی) مندرج ساخته و روشنترین خبری از این باب از صحیح کافی روایت نموده ایم البته رجوع بآنها شود

۵) آیه : (وَالسَّمَاءُ وَالطَّارِقُ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ النّجْمُ الثَّاقِبُ (۱)) که پرده از چهره سنگهای ساقطه از کرات و همچنین ستاره های دنباله دار برداشته است چنانکه امام علی (ص) در پاسخ سائلی تفسیر این آیه را فرموده است که : «ستاره ایست که آسمانی پس از آسمان دیگر را می بیند تا بآسمان دنیا برسد و سپس بر میگردد » و مراد بطور کلی تمام کواکب نیست بلکه نور ستاره معینی است و ممتاز بوصف مشخص میباشد چنانکه مادر کتاب (الهیة و الاسلام) تفصیل داده ایم

۶) آیه سورة یس : (وَكُلُّ فِی فَلْکِ یَسْجُودُ (۲)) مشعر بر این است که هر یک از اجرام آسمانی در فلک خاص و مدار مخصوص شناور و در حرکت است چنانکه علم نجوم امروزه بخلاف علم گذشته با آن موافق است

(۱) آیات ۱ تا ۳ سورة (الطارق) - قسم بآسمان و قسم بطارق آن و چگونه توانی طارق آسمان را بدانی - طارق همان ستاره درخشان که نورش (چون نور علم قرآن بدلای تاریک جاهلان) فرو میرود (۲) آیه ۴۰ سورة (یس) - خورشید را شاید که بماء فرا رسد و نه شب بروز سبقت گیرد «وهریک بر مدار معینی (در این دریای بی پایان) شناورند»

هذا القرآن لا يأتيون بمثله و لو كان بعضهم لبعض ظهيراً (نزول این آیه در ابتدای امر نبوت آنحضرت درمکه معظمه بوده و بجهانیان خبر داده است که آوردن مانند این آیه قرآن هر چند پشت پشت یکدیگر دهند و همدیگر را کمک کنند در قوه و استطاعت آنها نیست و تا امروز هم که بر این تحدی و تنبؤ صدها سال گذشته است این اخبار و پیمان درست آمده است - و نظیر آن آیه ۲۲ سوره (البقره) وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله - تا آنجا که میفرماید فان لم تفعلوا ولن تفعلوا) : که بنص مؤبد و نفی مؤکد از آن خبر داده است این خبر هم بصدق و درستی پیوسته است .

(۲) آیه ۱۳۹ سوره (البقره) : (قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام (۱) که نبی امی قبله مسجد خود را در مدینه بطوری بنا کرده است که در برابر و محاذات کعبه قرار گرفته است و امروز هم که این محراب نبوی موجود است و وضع معهود آن تا بحال تغییری نیافته بشهادت کارشناسان فن با دقیقترین خطوط جغرافیائی مواجه با مسجد الحرام در مکه است و دقیقه ای عدول از آن نشده است .

(۳) آیه ۳۰ سوره (البقره) : واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء (۲) که از بشر منقرض شده قبل از خلقت آدم و حوا و نسل آنها خبر داده است که از آنها نری باقی نبوده و ملائکه از آنها گفتگو کرده اند

(۴) آیه سوره (یونس) : هو الذي جعل الشمس ضياء و القمر نورا و قدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب (۳) و این نصی است در مرکب بودن

(۱) آیه ۱۴۴ سوره (البقره) - ما توجه تو را بر آسمان با انتظار و حی و تغییر قبله بنکریم و البته روی ترا قبله ای که بدان خوشنود شوی بگردانیم پس روی کن بطرف مسجد الحرام و شما مسلمین نیز هر کجا باشید در نماز روی بدان جانب کنید

(۲) آیه ۳۰ سوره (البقره) - و بیاد آور آنگاه که پروردگارت فرشتگان را فرمود من در زمین خلیفه ای خواهم گماشت گفتند پروردگارا یا کسانی خواهی گماشت که در زمین فساد کنند و خونهایریزند... (۳) آیه سوره (یونس) اوست خدائی که آفتاب را رخشان و ماه را تابان فرموده و سیر ماه رادر منازل معین کرد تا بدین واسطه شماره سنوات و حساب ایام را (برای امر معاد و نظم معاش) خود بداند

دوری از یکدیگر بوسیله ستونهای غیرمرئی از خطوط جاذبه عمومی اشعار دارد پیش از اینکه استاد (نیوتن انگلیسی متوفی ۱۷۲۷) بآن تفوه کند و ما آنرا در تعلیقاتی موسوم به (علوم الفرقان که بر (متشابه القرآن) ابن شهر آشوب نوشته ایم شرح داده ایم (۱) و از آنچه سزاوار احترام و مزید اهتمام است نیروی لهجه پیغمبر (ص) در تبلیغ اخبار غیبی قرآنی میباشد که آنرا بدون کمترین و کوچکترین تردید یا ضعف در گفتار ابلاغ فرموده است و این امری است که صراحة دلیل بر راستگویی و قوت ایمان او بمبادی و اظهارات خویش بوده است در حالتیکه او از عقلای قوم خود بوده و احتیاط از توجه احتمال کذب در کلام خویش مینموده است و این در صورتی است که بر سبیل تنازل در مقام مجادله و مجامله نگوئیم که او اعقل مردم کلا و طراً بوده است زیرا تظاهر باخبار از غیب در حالتیکه این اخبار مصداق خارجی پیدا نمیکرد حربه برنده ای بدست دشمنان او و بر ضد مبادی و همچنین ضدیت با اصحاب و بستگان او میگردد.

(۱) علاوه بر آنچه مؤلف محترم در متن بآن اشاره و توضیح فرموده اند آیه مبارکه (رب المشرقین ورب المغربین در آیه ۱۷ سورة ۵۵ الرحمن) و همچنین آیه (فلا اقسیم بر المشرق والمغرب انا لقادرون در آیه ۳۷ الصافات) و آیه (واورثنا القیم الذین کانوا یتضعضعون مشارق الارض و مغاربها التي بارکنا فیها در آیه ۱۳۷ سورة الاعراف) بهترین دلیلی است که قرآن کریم در چهارده قرن پیش و قبل از اینکه دیگران قائل بکرویت زمین شوند زمین را کروی معرفی فرموده است زیرا اگر زمین را بعقیده مردم آن عصر مسطح میدانست جز یک مشرق و یک مغرب برای آن فرض نمینمود و اینکه قرآن خداوند را بیوردگاری دومشرق و دومغرب یا پروردگار مشرقها و مغربها ستوده است و مخصوصاً در سورة اعراف بشرقهای زمین و مغربهای آن اشاره فرموده است شاید یکی از جهاتش تذکر بکرویت زمین بوده است زیرا در زمین کروی و شیئی گرد است که هر نقطه آن در عین حال که مشرق یک جهت است نسبت بجهت دیگر مغرب محسوب است و بهمین نظر هر نقطه ای از زمین دارای دومشرق و دومغرب و تمام آن دارای مشرقها و مغربهاست و آفتاب در آنجا که ظاهراً برای عده ای از ساکنین در زمین مستور میشود برای ساکنین نقطه دیگر آشکار می گردد و دخول و غروب آفتاب در این نقطه مقدمه طلوع و شروق آن در نقطه دیگر است و بطور خلاصه در قرآن مجید از این آیات که مبنی بر اظهار و مغنیات و مؤید علوم جدید و مخبر از آثار مکتشفه بعدی است بسیار است و بمصداق لا رطب و لا یابس الافی کتاب همین چیزی پنهان و نا گفته مانده است (مترجم)

(۷) آیه دیگر سوره یس: (سبحان الذی خلق الأزواج کلهما تثبت الارض و من انفسهم و مما لا یعلمون (۱)) که از ۱۴ قرن پیش از این آیه شریفه به نرومادگی عموم نباتات و حیوانات و انواع موجوداتی که قبلاً دانائی بشر بآن دست نیافته و نمی شناخته است تصریح فرموده و این آیه وافیه هدایه پس از ذکر زمین و مهر و ماه وارد شده است و تمام معانی این آیه کریمه در علوم جدید به خلاف فنون قدیمه محقق گردیده و باثبات رسیده است.

(۸) آیاتی که دلیل بر حرکت زمین است مانند آیه: (۴) اهلهم من فی السماء ان یخسف بکم الارض فاذا هی تمور (۲) که در تمام کتب لغت عرب ضبط و مسجل است باینکه (مور) بمعنی سرعت حرکت است که بظاهر نرم نماید و در هیئت جدید ثابت شده است که سیر زمین در فضا به همین نحو است و مانند آیه: (هو الذی جعل لکم الارض ذلولاً (۳)) که ذلول نوعی از شتر سریع السیر نرم روش است که در روی زمینهای سنگلاخ سخت بر می حرکت می کند و این تشبیه مشعر بر حالت حرکت و سیر زمین است بامردمانی که بر روی آن میباشند پیش از آنکه (گالیله) ایتالیائی و (کپرنیک) آلمانی تفوه بحرکت زمین کنند

۹ و ۱۰) دو آیه ای که راجع بجاذبه عمومی عالم است و ما آنرا مفصلاً در کتاب (الشریعه والطبیعه) شرح داده ایم و آن دو یکی آیه (اولم یر و الی الطیر فوقهم صافات ویقبضن مایه سکهن الا الرحمن انه بکل شیء بصیر (۴)) و آیه (الله الذی رفع السموات بغير عمد تر و نها) (۵) که بر ارتقاع اجرام فلکی و سماوی بنسبت

- (۱) آیه ۳۶ سوره یس) پاک و منزله است خدا ای که همه ممکنات عالم را جفت آورد چه از نباتات که از زمین میروید و چه از نفوس بشر و دیگر مخلوقات که شما از آن آگاه نیستید
- (۲) آیه ۱۶ سوره (الملك) - آیا از خدا ای که در آسمان مقتدر و حکم فرماست ایمنید که شما را بزمین فرو برد در حالیکه زمین (چون دریا) بوج اضطراب و سرعت در حرکت است
- (۳) آیه ۱۵ سوره (الملك) - او آن خدا ایست که زمین را برای شما نرم و هموار (و مطیع و مستقر) گردانید.
- (۴) آیه ۱۹ سوره (الملك) - آیا مرغ هو را نمینگرند که بالای سرشان پر کشود و گاه بی حرکت و گاه با حرکت بال پرواز می کند ؟ کسی جز خدای مهربان آنها را در فضا نگاه نمیدارد که او باحوال همه موجودات کاملاً آگاهست
- (۵) آیه ۲ سوره (الرعد) - خداست آن ذات باکی که آسمانها را چنانکه می نگرید بیستون برافراشت

اعجاز و برتری قرآن نزد ما ثابت و از همین رو نبوت محمد (ص) سفیر مبلغ قرآن و راستگویی او نیز ثابت خواهد بود زیرا خبر دادن از امور پنهانی که فنون بشری بآن راهی ندارد و حواس آدمی بآن دلالتی نمینماید و وجود یافتن آن در خارج تصدیق آن میکنند امری است فوق طاقت بشر و مختص بخالق است باینکه او از بین خلایق برگزیند و بخواهد که باو وحی و الهام فرماید.

و نیز بر همه کس معلوم است که علوم انسانی منحصر بمدارك معلومه ایست یعنی حواس راهنمای اوست اولاً و آخراً و عقل مرشد اوست ظاهراً و باطناً و نتیجه گرفتن از رؤیت و رویت دلیل او و در مدرسه زندگی معلم اوست - و چون آدمی بعلمی یا خبری تفوه کند و در آندو نه بمدرکی حسی و نه بمدرگی درسی مستند نباشد بناچار باید آن علم یا خبر وحی و الهام باشد (بنا بر طریقه ای که ما در کتاب (وادی السلام فی علم الکلام) راجع بمباحث وحی و غوامض آن شرح داده ایم . و چون اتصال محمد (ص) و اتصال کلام او پیرو دگارش در وحی و الهام او مسلم شد هر چیز مسلم و باین تسلیم اتمام حجت و محجت در اعجاز قرآن و تفوق آن بر تمام کتب ادیان در بیان و برهان مسلم خواهد بود (والله هو الهادی)

۴۷

جهت پنجم

جذبات روحی منشأ اعجاز قرآن حکیم است

این دعوی را شواهد بسیاری است هر چند برای خوانندگان در بادی نظر شکفت آور است.

چه خواننده گرامی چون بجملة (بسم الله الرحمن الرحيم) که کلام خدا و ترجمه فارسی آن (بسم خداوند بخشنده مهربان) و بجملة (الحمد لله رب العالمین) که کلام بشر است نظر میکند از آنچه که ما آنرا باسم (بسم الله) مینامیم یعنی همان جمله اول (که در صدر سور قرآن حکیم است) در روح خود جذبه و اثری روحانی مییابد که در دو جمله بعدی (یعنی ترجمه فارسی و جمله دیگر ساخته شده عربی) آن جذبه یافت

آیا غیب بالنسبه بخالق است یا خلایق

از آنچه بر تقسیم مغیبات قرآنی بر هشت وجه اطلاع حاصل نمودیم نباید فراموش شود که این تقسیم نسبت بعلم بشر واموری است که از او پنهان است یا در نزد آدمی حاضر نیست و اما بالنسبه بخالق عز و جل بدیهی است که هیچ چیزی در زمین یا آسمان از علم او پنهان نیست و هیچ امری از امور گذشته و حال و آینده بر او مستور نبوده و نمیباشد و از محیط علم او چیزی حقیر یا خفیه و موجودی صغیر یا کبیر خارج نبوده و نخواهد بود (و عنده مفاتیح الغیب لا یعلمها الا هو و یعلم ما فی البر و البحر ... الخ) (۱) و همچنین (الا یعلم من خلق و هو اللطیف الخبیر) (۲)

پس هر چیزی اعم از محسوس نزد خدای سبحان حاضر و موجود است و علم او بآن حضوری است نه حصولی و تدریجی .

که علم انفسها بنفسها و لا مثال للنفس لدها حصلا
و این همان برهان لمی (۳) جلی یا سبب حقیقی است که خبر غیبی و معجز پیغمبر یا کرامت اولیاء خدا گردیده است پس آفریدگار بجمیع شئون آفریدگان محیط است (ما کان الله لیظلمکم علی الغیب ولكن الله یختبئ من رسله من یشاء ۳-۱۷۹) (۴)
پس اخبار از غیب ناگزیر از استناد بعلام الغیوب است .

و چون بتقسیم مغیبات هشتگانه و وجود آنها بتمامه در سور قرآنی پی بردیم

(۱) آیه ۵۹ سورة ۶ (الانعام) و کلمیدهای خزائن غیب نزد خداست کسی جز خدا بر آن آگاه نیست و نیز آنچه در خشکی و دریاست همه را میداند
(۲) آیه ۱۴ سورة (الملک) - آیا آن خدا بیکیه خلق را آفرید عالم (با سراد آنها) نیست؟ و حال آنکه او بیاطن و ظاهر امور عالم آگاهست
(۳) برهان لمی بکسر لام و تشدید میم در مقابل برهان (انی) بکسر همزه و تشدید نون فلاسفه و حکمای الهی آن برهانرا نامند که از علت پی بعملول برند برخلاف برهانانی که از معلوم پی بعلت و اثار پی بؤثر بردن است
(۴) آیه ۱۷۹ سورة آل عمران - یعنی خداوند همه شما را از سر غیب آگاه نمیسازد و لیکن برای این مقام هر که را از پیغمبران خود که مشیت او تعلق بگیرد برمیگزیند

ان تکن هذه القلوب حديداً فلذین الالفاظ مغناطیسی (۱)
وعارف دیگر گوید :

الکمل اشارة و انت المعنى یا من هو للقلوب مغناطیسی (۲)

پس تأثیر پروردگار در جذب ارواح ازهر آهن ربائی قویتر است بلکه جز آن مغناطیسی برای روح متصور نیست و هر جاذبی جنادیت خود را از پروردگارش استفاده نموده است و چون پروردگار در درجه اولی و علیا جذاب نفوس است و سخن نیز مرتبه ای از مراتب وجود سخنگو است و تنزل روحیه او بجانب شنوندگان پس شنونده بقدر قوه جذب قائل وحد استعداد قابل طبعاً میجذب آن خواهد بود و نتیجه این مقدمه ضروریه جذبه روحی در کلام الله مجید بقدر استعداد شنوندگان است و بهمین جهت است که پیغمبر (ص) بیش از سایر مردم میجذب این کلام بود بعدی که از نزول وحی او را حالات غریبه ای فرا میگرفت و از عالم عادی خود منسلخ می گشت و دهشت عالم بیخودی از خود و چیزی بمرک یا بیهوشی از شدت انجذاب و جذب قائل بالنسبه بقابل او را دست میداد همچنین برای سید اولیاء علی مرتضی وائمه هدی و صحابه صالحین پس از آن بزرگواران علی قدر مراتبهم بر حسب درجات استعداد و قابلیت آنها این کیفیت حاصل بود

ولی در سیدرسل و بزرگواران دیگر دو جذبه بود یکی جذبه کلام و دیگری جذبه متکلم و این دومی اقوی از اولی بود چه این منشاء و مبنای اولی است و جذبه سخن شبیحی از آثار جذبه سخنگوست ...

اینست هسته شجره اعجاز قرآن و ریشه سایر مزایا و امتیاز آن (بنابر آنچه نظر و عقیده مانست) و ما این نظر را از آثار اینکه قرآن کلام پروردگار است اختیار نموده ایم - و بهمین علت است که چون لغتی از قرآن بلسان دیگری ترجمه شود هر چند این ترجمه صحیح و ملیح باشد خلوت و جنادیت روحی اولیه که در اصل موجود است در آن ترجمه نمیاییم (زیرا که ترجمه از مخلوق است و اصل کلام از خالق)

(۱) اگر این دلها آهن باشند پس الفاظ لذیذ آهن ربا خواهند بود

(۲) تمامی کلمات تو اشاره ای هستند و معنا تو هستی ای آنچنان کسیکه آهن ربای دلها میباشی

نمیشود در صورتیکه معنی در تمام یکی است - و قریب باینمثال است تمثیل عاشقی که تمثال (فتوگرافی) یا صورت مجسمه معشوق خود را به بند یا آنکه بشخص شبیه به معشوق خود که در خلق و خلق مشابه او باشد بنگرد ، آن کیفیت و جذبه روحی و کشمکش باطنی که در نظر کردن به معشوق حقیقی باو دست میدهد قابل مقایسه و تشابه با جذبات حاصله از آن تمثال یا مجسمه یا مشابه او نخواهد بود هر چند کمال مشابَهت هم در آنها با معشوق حقیقی موجود باشد . (فقی الحمیة معنی لیس فی العنب) بنا بمثل مشهور در شراب اثراتی است که در انگور نیست با آنکه انگور ماده اصلی آنست .

۴۸

میر جذبات روحی در آیات قرآن

چنانکه قبلاً توضیح دادیم قرآن را امتیازات بیحد و حصر و ممیزات بی اندازه و شمار است که آنها را کلاً از دلایل اعجاز آن نمیتوان دانست بلکه اعجاز قرآن منحصر بچند وجه است که جهت بلاغت و جامعیت و اخبار از غیب و جذبات روحی باشد و این وجوه بالاخص جذبه روحی آن بالنتیجه تنها دلیلی است که قرآن کریم کلام پروردگار حکیم است چرا که سخن مرتبه نازله از روحیه متکلم است و یک جذبه ای از جذبات اوست تا درجه ای که گوش دادن از روی حقیقت بگفته گوینده ای شنونده رافانی در روح و روحیه گوینده میسازد و بیان امام سجاد علیه السلام که میفرماید «ایک نهد و ایک نستعین را بحدی تکرار کردم تا از گوینده آن شنیدم» اگر این خبر صحیح باشد اشاره بهمین حالت و ناظر بهمین کیفیت و گفتار است - و همچنانکه عکس در آینه آدمی را در نوجه بعکس از نظر کردن به بیننده و آینه هر دو مشغول و منصرف میسازد و همچنین است حالت کلام مسموع و توجه بصاحب کلام و این جذبات طبعیه و ضروری بسته باندازه نیروی فاعل یعنی قائل و گوینده و قدر استعداد قابل یعنی شنونده است و هر چند گفتار او لذیذتر و دلپذیرتر باشد نفوذش بیشتر و توجه و تنبّهش اقزوتر و البته جذبه سخن در روایات شنونده قویتر خواهد بود بحدی که گفته شاعر عرب صدق کند که گوید :

ادب عرب مستشعر شدند و بهمین جهت اسلام اختیار کردند و مؤمنین بآن تا با امروز مفتون گشته و بسهمی از آنهم ادباء ایرانی و نصرانی و عرب بهره مند شده اند و حتی مشرکین عرب سلف احساس نموده و از جمله ولیدشان گفت: «این سخن نه از سنخ کلام بشر و نه از زمره کلمات پریان است چه در سخن او حلاوتی و آنرا طلاوتی است که بلند آن بی ثمر و پست آن با اثر است و همواره این کلام بلندی میگیرد و کلامی بر او برتری نخواهد یافت.» و حتی الجاء و اضطرار او بیایه ای رسید که گفت: «همانا این سخن سحر ساحر است نه نظم شاعر: آیا نمی نگرید که بین مرد و زنش و بین فرزند و پدرش جدائی می افکنند.» و این گفتار ولید از آنجهت بود که این کلام را سخنی مافوق نظم و شر و عالیت از علم عادی و ماورای اقتدار اعتیادی عالم بشری دید و بناچار تعبیر بسحر نمود.

و چون جذبه روحی روح اعجاز قرآنی است و در هر سوره ای از آن این جذبه موجود است و در تمام آیات و سوره ها جمیعاً و مجوعاً ظاهر است - پس تجدی بآوردن سوره ای مانند آن یا ده سوره یا مجموع آن کلامی صحیح و درست است و همچنین اگر گفته شود قرآن تمامش معجزه واحد و مجموعه ای از معجزات است و همه آن باقیات صالحات و برای تجدی در هر عصر و مصری صالح است سخنی بجای پسندیده است:

۴۹

گهر بای دلها چیست؟

دفاع الحاقی از اعجاز قرآنی

با ذکر مقدمات بالا گوئیم که: - دشمنان قرآن بقصد اغراء بجهل و ایراد تزلزلی در بنیان عقیده بقرآن و سلب مهابت و روعت آن، شکوک و شبهاتی در دلهای مؤمنین بقرآن (ویژه ساده لوحان) القاء کرده و زمزمه هایی در گوش آنها مینمایند باینکه آنچه موجب اعجاب و شکفت خواننده و شنونده آیات قرآنی است از آنجهت است که مرور زمان آیات آنرا در گوشها صیقلی کرده و شدت الفت مسلمانان باین

و بالجمله برای جمله‌های کلامیه دوجذبه است جذبۀ متکلم فی حد ذاته و جذبۀ کلام فی حد ذاته و این دو گاهی جمع میشوند و گاهی از یکدیگر جدا و تفريق میگردند و در مانند قرآن مجید چون باقلب قابلی مانند قلوب انبیاء و اولیاء و سپس دیگران علی قدر مراتبهم (الامثل فالامثل) مصادف گردد بمنتها حد جذاب است و بالعکس چون بادلپای قسی و سخت و قریحه‌های پیوسته بجهل و خمود و دلپای آلوده بسوء خلق و عنود مصادف شوند اثری از جذبات آن ظاهر نمیگردد چنانکه چوب را از آهن ربا انجذابی نیست (فهی کالحجارة او اشد قسوة وان من الحجارة لثما یتفجر منه الانهار وان منها لثما یشقی فیخرج منه الماء وان منها لثما یهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تهملون (۱))

بنا بر این چون آیاتی بر کسانی مانند (ابی ذر) تلاوت شود بر ایمانش افزوده گردد و چون بر امثال (ابی جهل) خوانده شود بر طغیاننش اضافه شود و نازل من القرآن ما هو شفاء و رحمة للمؤمنین و لا یزید الظالمین الا خساراً (۱۷: ۸۴) (۲) مانند نوری که بر زمین سفید بتابد اطراف خود را نیز روشن تر کند و چون بر جای تیره و سیاه بتابد چنان است که تابشی نبوده است یا باران که بر خاک یا کی بیارد و باعث روئیدن دل و ریحان گردد و چون بر زمین شوره زار و سنگلاخ نازل شود چنانست که بارشی نیامده است همانطور که شیخ شیراز رحمه الله علیه گوید: باران که در لطافت طبعش خلاف نیست در باغ لاله روید و در شوره زار خس

بهمین قیاس است روح الهی و اثر آن در نفوس بشری

خلاصه چون نفوس زکیه زاکیه بآیات باهتره ذکر حکیم متصل شوند جذبه‌ای و رای جذبۀ مغناطیس و لذتی مافوق هر لذت و بهجتی بآنها دست میدهد و همین امر بود که (نجاشی) پادشاه حبشه بآن اشعار یافت و مانند او اکثر زعماء

(۱) آیه ۷۴ سورة ۲ (البقره)

... دلها بتان چون سنگ یاسخت تر از آن شد چه آنکه از باره‌ای سنگها نهرها می‌جوشد و برخی دیگر سنگها می‌شکند و آب از آن بیرون می‌آید و بعض سنگها از ترس خدا فرو می‌ریزند ای سنگدلها بترسید که خدا از کردار شما غافل نیست

(۲) آیه ۸۲ سورة ۱۷ (الاسراء) یعنی - و ما آنچه از قرآن می‌فرستیم شفاي دل و رحمت الهی برای مؤمنین است و لکن کافران و ستمکاران را چیزی جز زیان نمی‌افزاید .

عرب و عجم نمود و حتی در زمان ما دلبستگی مردم اقطار عالم و ملل مختلفه بانتشارات رادیو برای استماع قرآن عظیم حاکی از التذاذ روحی و اجتدایی است که از آیات ذکر حکیم ادراک میکنند و در بین آنها عرب اسرائیلی و عرب مسیحی و هزاران نفر از مستشرقین میباشند چه رسد بمیلیونها مسلمانی که منتظر تلاوت و استماع صوت قاریان از رادیوهای جهان میباشند.

بنابراین جذبات روحیه موجوده در آیات قرآن حکیم مربوط بصیقله زمان نیست. با آنکه ولید و غیر ولید در بدایت امر و طلیعه عصر قرآن مجذوب آن شدند و نیز جذبات قرآنی فقط متوقف در بنی الضاد (۱) و عرب زبانان و منحصر بمؤمنین بقرآن و مسلمانان نیست بلکه هزاران هزار از طوایف و فرق جهان برسماع و استماع آن مستمر میباشند و اقتضای انصاف مستلزم دوری و برهیز از جدل و اعتساف و مستوجب اذعان و اعتراف بر آنست که آیات قرآنی بر آنانکه در آن تفکر و تأملی دارند یا برای آنکس که مستمع و مهبی شنیدن کلمات و خطابات الهی است یعنی (من کان له قلب او القی السمع وهو شهید) (۲) حاوی جذایت روحی مخصوص بخود میباشد. و بطوریکه در تشریح دو آیه در قرآن و ذکر میزان و محک در فصول قبل گفتیم و در مقام مقابله آیات قرآنی با آنچه که از ناحیه دشمنان قرآن و مدعیان نبوت امثال مسیلمه کذاب و بها و باب تراوش کرده شرح داده و میدهیم این معنی بخوبی مفهوم و مستفاد میگردد.

این امر ذوقی بزرگترین برهان حسی است که پس از تصدیق و تجربه های متوالی بر هر کس حتم و مسلم میشود که این کلام جملی یا جذایت قوی که در آنست منتهی بعالم ربوبی است و تأثیر روحی آن فوق قدرت مستوی بشری است و طبیعت آوردن مانند این کلام کلام دیگری که مستند بآدمیان باشد محال و ممتنع است

(۱) چون تلفظ (بضاد) مختص باعراب است لذا آنرا (بنی الضاد) یعنی اولاد ضاد گویند

(۲) اشاره به آیه ۳۸ سوره ق - ان فی ذلک لذكری لمن کان له قلب او

القی السمع وهو شهید یعنی (همانا در این آیات پند و تذکری است برای آنکس که او را قلب هوشیاری باشد یا کوش دل بکلام حق فرادهد و بحقایقش توجه کامل کند)

سبك و روش آنانرا مفتون ساخته یا از راه دهشت گوشها و دلها بقصه‌های عجیبیه و مبالغات غریبه و حروف مقطعه در فوانج سور سبب این شگفتی شده یا کلماتی بنظم و اسلوب عربیه و حروف و کلمات غریبه این مهابت و غرابت را فراهم ساخته است و شاید این اعجاب از قرآن و اعجاز در قرآن منحصر بجامعه عرب زبان و مسلمانان است و در غیر مسلمانان و کسانی که الفتنی بحلاوت و تلاوت آن ندارند این کیفیات مسلم و مبین نیست .

جواب از این شبهات گوناگون که زائیده از شعب فکری و شعب و ساوس باطنی است فقط يك امر بسیط است که ما آنرا (جذبۀ روحی) یا (روعه الهی) نام می‌گذاریم و شرح این لغز آنکه آنکس که متوجه بجانب آیات ذکر حکیم شود از هر طبقه‌ای از امم و طایفه‌ای از عرب و عجم باشد بلاشک در شنیدن قرآن لذت و حلاوت و روعت و طلاوتی حس می‌کند که این لذت از زمان سعادت و روزگار صاحب دعوت تا قرون وسطی و الی یومنا هذا چهارده قرن است که با او و در او باقی مانده و هر چه زمان بر او بگذرد شدت و نمو آن افزونتر می‌گردد و از آنگاه که رسول اکرم (صلعم) برانگیخته شد و کتاب کریم بر او نازل گشت و زبانهای مخالفین بر علیه او بگفتگو و معارضه باز شد درباره این کتاب از بزرگان بلغاء و نبغاء فصحاء و شعرآ خود استفتاء و استدعاء و چاره جوئی نمودند و چنانکه در فصول پیش هم بیان شد ولید که از مهمین آنها بود پس از سه روز مهلت بآنان چنین گفت که :

اننی فکرت فیه ملیاً فلم اجدہ شعراً و نثراً و لا خطبة الا انه سحرآ یعنی (من کاملاً درباره این سخنان اندیشه نمودم و آنرا شعر یا نثر یا خطابه نیافتم بلکه او را سحر میدانم) و غرض ولید از این گفتار نفی تأثیر نثری و جذبۀ شعری از آن و اثبات تأثیر فائق و راقی بود که ولید بصورت فوق العاده‌ای از کلام خدا دریافته و از تفسیر آن تأثیر و جذبۀ عاجز مانده و چاره‌ای نداشت جز آنکه آنرا بنام (سحر) تعبیر کند بدین نظر که سحر را سرعت تأثیر و عاده تفوقی بر هر مؤثر است - همچنین اثر قرآن یعنی اثر بلیغ آن در خدمت پادشاه حبشه و امرآ آن و اثریکه در جذب قریش و ضنادیدمکه و ملوک عرب و شیوخ آن و هزاران هزار از مردم امم و طوایف

جهت هفتم

جهت صرفه - از نظریات هفتگانه

بدین جهت ماقول بصرفه را از نظریات ششگانه وجوه اعجاز قرآن مجزی و منفرد ساختیم که بین آنجهات و این جهت تبعاد و تفاوتی از جهت ضعف دلیل و ضعف طریق هر دو موجود است و اگر این رأی بعلامه شریف (سید مرتضی علی بن احمد متوفی ۱۳۶ هـ ق) قدس سره بستگی و نسبت نداشت ما اصلا وقت پربهارا در نقل این قول و کندن ریشه آن صرف نمینمودیم لکن چون شریف طاب ثراه معروف بقوت جدل و تحول نظر بوده است نمیدانم آیا او بر این نظر تا آخر عمر باقی مانده و عقیده راسخه باین قول داشته یا بعداً عدول کرده و تغییر عقیده ورأی داده است ؟

بلی بعضی بر این قول رفته اند که اعجاز قرآن بسبب منع الهی و صرف صرفه میباشد و مقصود آنها از صرفه (بفتح صاد و سکون راه) اینست که خدا باینهم چنانکه گاهی ببندگان الهام میفرماید همانقسم گاهی هم و افکار را از اینکه در مقام مبارات باقرآن برآیند و بخواهند مانند آن یا بهتر از آن بیاورند منصرف میسازد تا هیچکس نتواند در این مقام برآید .

این مذهبی است کج و طریقتی است معوج و چنانکه گفته اند حرفه عاجزان و حجت تنبلان است و سزاوار نیست که اسناد آن بفحول علمای ماداده شود زیرا خداوند عز شأنه فیاض داد گستر و فضل مهر پرور است و شأنش اجل از اینست که بانس و جن تکلیف کند که اگر میتوانید در مقام مبارات باقرآن برآئید و حتی اگر مبارات با کلمیه آن برای آنها متعذر باشد بمبارات نسبت بیعض آنها رضایت بدهد و سپس راه را بر آنها ببندد و قوت و همت را از آنها بگیرد و آنها را از آنچه از ایشان خواسته است مانع گردد .

ظاهر از ظواهر آیات اینست که قرآن بذاته دارای مزایای عالیه و حائز برترین و بهترین میزات و رساترین معجزات است و اگر اراده فضل و مدح او شود

و مارا بر صحت این رأی هزاران دلائل و شواهد دیگری است که جا و مهال بسط و ایراد آن در این مختصر نمیباشد .

۵۰

جهت ششم

جهت جامعیت و اعجاز قرآن

بسیاری از دانشمندان اعجاز فرقان حکیم را از این جهت دانسته اند که او جامع هر کمال مرغوب و مورد تمایل قلوب است یعنی وحیی است جامع مزایای بلاغت و فصاحت و زیبایی الفاظ و معانی و نرمی بیان و دارای فنون انشاء و حسن اداء عبارات و شئون روحی و خلیجانات نفسانی و لطایف سجع و جواذب طبع از قبیل قصه ها و مثلها و حکمتها و احکام و آداب و مواعظ و نصایح . چنانکه سید بلغاء - امیر المؤمنین علی علیه السلام در قطعات مرویه از نهج البلاغه فرموده و ما نمونه ای از آنرا قبلاً ذکر نمودیم و بدین سبب فقهاء بآن اتکاء و خطباء و ادباء بآن اعتماد داشته و دارند و قرآن مرجع هر قاضی و وکیل و راهنمای هر متکلم و متقاضی و مربی هر دانشمند و فلسفی است .

قرآن کریم بسبب این مزایا و ممیزات و مشخصات کهر برای قلوب و جذاب ارواح و نفوس و کعبه قاصدین و مقصد و اردین است و در جمع آوری پراکندگی های میول و اصناف علوم بحدی رسیده است که ممتازین از علماء و ادباء بحور شعری و انواع الحان و نغمات و اسرار طب و طبیعت و مسائل ریاضی و فکری و خبرهای غیبی و تواریخ جادئات و اصول فلسفه و حکمت دیانات و غیره را از آنچه بآن اشاره کرده و یامیکنیم و از آنچه در حد دسترس فکر نبوده بلکه موجب تحیر فکر است از آن استغراج میکنند .

تمامت این کمالات در کتابیکه این عرب امی تربیت شده صحرا و متخرج از مدرسه چادر نشینان بابلاغ آن مأمور دشته جمع گردیده است و این خودامری است قطعاً معجز و طبعاً مورد اختیار و قبول .

نمونه‌هایی از منشآت مدعیان نبوت

پاره‌ای از دجالان در پی اثرات پیمبر آخر الزمان (ص) چه در عصر خود آنحضرت و چه بعد از او دعوی پیمبری کرده و سجع و قافیه‌هایی بهم بافته و میپنداشتند که قطعات ردیف شده آنها وحی آسمانی است مانند (طلیحة الاسدی) و (اسود العنسی) و (سجاح تمیمی) و (مسيلة دجال یماهه)

نمونه ای از از جمله عبارات مسیله که در قبال قرآن مدعی وحی شده منشآت مسیله و عرض اندام نموده است :

(القیل ما القیل وما ادریک ما القیل له خرطوم طویل و ذنب و ثیل و ان ذلک من خلق ربنا القلیل) و کاش میدانستیم که غرض از این جملات بوج تو خالی چیست؟ و از سوره دیگر : (و اللیل الا سحرم و الدب الا دلم و الجذع الا زلم .

ما انتهکت اسید من محرم)

و از سوره دیگر : (واللیل الدامس و الذنب الهامس ما قطعت اسید من رطب

ولا یابس .)

و از سوره دیگر : (والشاة السوداء و اللبن الا یض انه لعجب مخص و قد

حرم المذق فما لکم لا تنجعون)

و از سوره دیگر : (و المبذرات زرعاً و الحاصدات حصداً و الزراعات

قمحاً و الطاحنات طحناً و الخابزات خبزاً و الثاردات ثرداً و الاقامات لقماً اهاالة و سمناً

و از سوره مشابه و الشمس و معارضة بمثل آن : (والشمس وضحاها فی ضوئها

و مجلاها و اللیل اذا عداها یطلبها لیغشاها ادر کها حتی اتاها و اطفأ نورها فمحها)

بدیهی است بلغاء این جمل میان تهی را که از هر حکمت و علم یا موعظتی

عاری است بنظر مسخره و استهزاء می نگرند و وقتی بهیچیک از کلمات آن نمی‌نهند

و از جمله کسانی که در تنظیم کلام با سلوب قرآن در سجع

نمونه ای از کلمات و قافیه اقتفاء کرده اند سجاح دختر حارث تمیمی و آن کسی

سجاح متبینه است که پس از وفات رسول خدا (ص) ادعای پیمبری نمود

و از جمله گفتار او که بخيال خودش وحی بوده است :

سزاوار همانست که چنین باشد اما اگر جهت اعجاز را منحصر بوجه صرفه کنیم و بگوئیم قرآن برای این معجزه است که خدا مانع است از اینکه کسی مانندش را بیاورد هر چند (نعوذ بالله) کلامی مبتذل و سخنی پست و بی پای و گفتاری بیمقدار و بی اساس هم باشد در اینصورت مانعی نخواهد بود.

لذا ما را وجوه و جبهه ای که برای اعجاز قرآن در فصول گذشته گفته شد کفایت است و از توجه بجهت صرفه مستغنی میسازد و احتیاجی بذکر این وجه نیست والله هو الولی الارشاد.

۵۲

گفتاری در معارضات باقرآن

از پیغمبر رحمت و نجات دهنده امت محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و سلم و قرآن او فریاد پس از فریاد دعوت پس از دعوت چه در محیط حجاز و چه در ام القری (مکه) متوالیاً برای طلب معارضه و مبارزه و مبارات نسبت بوحی مصطفوی و قرآن محمدی بگوش عالمیان رسیده و بلکه تنزل هم فرموده و با سائتر هم پرداخته و آنها را با آوردن سوره ای یا آیاتی مانند آن دعوت نموده است و باینوصف جواب نداء و پاسخ صدای اواز جانب هیچکس داده نشد و حال آنکه همه آنها اهل انتقاد و بصیرت در شعرونشر بوده و صاحبان فصاحت و بلاغت در قریش وجود داشته اند عجز دشمنان قرآن در عصر نزول آن بحدی رسید که بدلائل پوچی احتجاج می نمودند و از جمله خداوند فرماید «و اذا تلى عليهم اياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا او بدله قل ما يكون لى ان ابدله من تلقاء نفسى (۱)» و باینکه در الفاظ و صیغ و احکام و قصص و وحی هم تبدیلی حاصل شد معذالك آنان از آوردن مثلش عاجز شدند

(۱) آیه ۱۵ سوره (یونس) - و هرگاه آیات روشن ما بر خلق تلاوت شود متکبران مباد که امیدوار ببقاء ما نیستند بر رسول ما اعتراض کرده و گفتند که (اگر تو رسولی) قرآنی غیر از اینهم بیاور ما همین قرآن را بقرآن دیگری مبدل ساز: ایرسول ما یبأسخ آنها بگو مرا نمیرسد که از پیش خود قرآن را تبدیل کنم من پیروی می کنم آنچه را بن وحی میشود من اگر عصیان کنم از عذاب روز برک قیامت سخت میترسم

خامه‌های رزین و نویسندگان کلمات محکم و متین ابدأ در میدان معارضه با قرآن وارد نشده بلکه سر تعظیم فرود آورده اند چه بمشکلات معارضه پی برده و دانسته اند که لامحاله بغسستگی و شکستگی خود آنها منجر خواهد شد و بدینجهت مقام گرامی خود را حفظ کرده و بحرکات بیگانه نپرداخته اند

۵۴

خلاصه‌ای از حرکات اوایل و اواخر

خلاصه گفتار آنکه این فرقان جامع و برهان لامع کلیه ملل و امم را از عرب و عجم بمیدان مبارزه و معارضه طلبیده و از آنها خواسته است که اگر این قرآن را گفتار بشر مبیندارند مانندش را بیاورند و هیچ مرد وزنی در مقام معارضه بر نیامد مگر آنکه خود را رسوا نمود و در تکاپویش دچار شکست گشت و از جمله کسانی که در بادی امر نبوت در مکه معظمه بمعارضه با پیغمبر صم برخاست (هند) زن ابی لهب عموی پیغمبر بود که پس از تبلیغ سوره (تبت یدا ابی لهب و تب... الخ) ام جمیل یعنی همان هند بولوله افتاده و بارزه در آمد و کف بر لب آورده و این سخنان انشاء و انشاد نمود : « محمدآ اینا ودینه قلینا تا آنجا که گوید ماصمنا و لاصلینا » و چنانکه مینگریم کلماتی ادا کرده که بجیزی نباید شمرد و به پیشیزی نباید خرید و با این سخنان بی اساس دعوی پیغمبری هم نداشت و تاریخ از معارضینی که در اوائل و اواخر دعوی پیغمبری کرده اند شش نفر را بیشتر ذکر نموده است اما از اوائل مرد وزن آنها را بیان کردیم و نمونه‌ای از تلفیقات آنها را برای شما خواندیم و اما از اواخر که در سنوات اخیر و قریب بقرن افتتاح کنفرانسهایی در پیرامون حل مسئله خاور بردور میز گرد و غیره بوجود آمده و مورت دسایس و بلواها و شورشهایی در ممالک اسلامی شده اند مدعیان نبوت قرن اخیر نیز سه نفر بوده اند یکی (باب) در ایران و دیگری (بهاء) در ترکیه و سومی (قادیانی) در هند و چه بسا خود آنها نفهمیده اند که از کجا برانگیخته شده اند و ندانسته اند که با کدام اشاره تولید این اختلاف و تفرقه و تشتت را کرده و بمقاصد دشمنان خدمت نموده اند و ما ذیلا برای نمونه از سخنان هر یک آنها جملاتی نقل میکنیم :

(اعدوا الرب واستعدوا للزهاب ثم اغیر واعلی الرباب فلیس ذو نهم حجاب)
و چون توجه بجنک مسیلمه دجال یمامه نمود گفت :

(علیکم بالیمامه ذوقوا ذقیف الحمامه فانها غزوة ضرامه لا یلحقکم بعدها ملامه)

و چون مسیلمه از در حمله با او درآمد و با او خلوت نمود باو گفت: (آیامایلی که بانو ازدواج کنم و بوسیله قوم تو و خودم عرب را بخوریم) او رضایت داد و سه روز نزد او ماند و چون برگشت قومش باو گفتند مهریه زناشویی تو چه بود؟ او بجانب مسیلمه برگشته و مطالبه مهر خود را نمود و مسیلمه بشبث بن ربعی امر کرد که در بین دو گره ندادر دهد و بگوید که صدق سجاح حذف نمازهای صبح و عشاء است که در آئین محمدی آمده است و چون مسیلمه کشته شد این زن اسلام آورده و بمصره منتقل گشت و در سال (۵۵ هجری ۶۷۵ میلادی) در آنجا بمرد و سمرة بن جندب بر او نماز گذارد (نقل از دائرة المعارف قرن بیستم) .

و از کسانی که در تسبیح کلام به پیمبر امین (ص) اقتفاء کرده
نمونه ای از سخنان و برای ملاک نبوت خود سخنانی گفته و کلماتی بهم بافته است
اسود عنسی
اسود عنسی (۱) است و از سوره ای که در معارضه با سوره
(الاعلی) گفته است :

(سبح اسم ربك الاعلی الذی یسر علی الجبلی فاخرج منها نسمة تسعی من
این اضلاع وحشی فنهیم من یموت و یدش فی الثری و منهم من یعیش و یبقی)
می بینیم که این کلمات و اشباه آنها جز جمله اول آن (سبح اسم ربك الاعلی)
که از قرآن سرقت و تلفیق شده است بقیه خالی از حکمت عالیه است .

و آنچه از گفتار مورخین مسلمان و غیر مسلمان آشکار میشود همگی باین
جمله های میان تهی لبخندهای تمسخر آمیز زده و گفته اند که گویندگان این
سخنان در مکانی میزیسته اند که دارای انحطاط فکری و اخلاقی بوده اند اما صاحبان

(۱) اسم اسود عنسی (فتح عین و سکون نون) (عبهله) از قوم (مدحج) است و در ایام حجة الوداع بدعوای پیبری برخاست و دوران نبوتش بچهار ماه نکشید و بر بحرین و نجران و باره ای از بلاد یمن و سواحل خلیج مانند (احساء) و غیره دست یافت و در یمن بدست فیروز ایرانی بمساعدت زنش کشته شد و از مسلمانان رفع شرش گردید و مؤذنه قتلش در ایام وفات رسول خدا (ص) بدینته رسول رسید و او نخستین کسی بود که باب رده بر رسول خدا و مرتد شدن را بر اعراب بکشد (نقل از دائرة المعارف بستانی)

هم القائلون وان اول ذلك الامر اول يوم القيامة كل على الله يعرضون . ان الذين عرضوا على و هم كانوا بالله و آياته مؤمنين . فاولئك اصحاب الرضوان قد جزينا هم في الكتاب باحسن مما اكتسبت ايديهم وكذلك نجزي المخلصين - تا آنجا كه ۳ويد - لتوقنن ان لم يكن اولا قبلي ولا اخر ابعدي ولا ظاهر آ غيري ولا باطنا دوني ولا آية الا من عندي كذلك يمحس الله كلهم اجمعون (۱) »

وباز گوید : « ولعمري ان امر الله في حق اعجب من امر محمد رسول الله من قبل لو انتم تتفكرون . قل انه ربي في العرب ثم من بعد اربعين سنة قد نزل الله عليه الايات وجعله رسوله الى العالمين . قل اني ريت في الاعجمين وقد نزل الله على من بعد ما قد قضى من عمري خمس^۴ بعد عشرين سنة آيات التي كل عنها يعجزون . (۲) وقد قضى يوم الدين وانا بما وعدنا من قبل في القرآن انا نستنسخ ما كنتم تعملون . نريد ان نوفي به فلتقرئن آية الاولى ۳۶۰ بالليل و النهار فانها خير عن كل الاعمال انتم بها توقنون »

وباز از آنچه گفته است : « . . . فهو حروف المقطعات في قرآن المجيد الذي لا كلف الله عباده بتأويله ولا تحتاج له كتاب الذي انزله الله لتبين كل شيء ولا رطب ولا يابس الا فيه الله سبحانه تعالى وصف هذا الكتاب بالبيان ولاظهار كل مقاصد ومطالب بكلام بليغ . . . »

در این از منتهی اخیر هیچ کتاب یا خطابی بآن اندازه که بکتاب
 حلیقی بر باب و علم محمد باب (کتابیکه بیندار او وحی است) مورد اعتراض
 کتاب وحی (!) او وانتقاد ورد و جرح قرار نگرفته است و از سخنان ظریف

(۱) در نسخه اصلی و نسخه قدیمه و چاپ شده (اجمعون) بواو ضبط شده بخلاف قواعد نحو و عربیت و بسیاری اذاین اغلاط که در منشآت او از نظر ادباء مستور نمانده و باین معدرت خواسته است که لغت عربی مقید بقواعد صرف و نحو بوده و ما بآن آزادی تام عطا نمودیم و یاران و جانشینان اولیز بهمین عندرت مسک جستند . (مؤلف)

(۲) باب در این جمله تصریح می کند باینکه بشرکلا از آوردن آیه ای مثل آیات او عاجز است و باز او را چنین سخنی در جاهای دیگر نیز هست و مصرح است باینکه انس و جن اگر جمع شوند حرفی از حروف بیان (که نام مجموعه وحی کبرای اوست) نتوانند آورد و او در این جمله و غیر آن اعتراف می کند باینکه قرآن محمد وحی است که خدا بر او نازل کرده است و لذا علی محمد باین تصریحات مجبوج است و بادغان خودش حجت بر او تمام است (مؤلف)

الف - نمونه‌ای از سخنان باب^(۱) علی‌محمد شیرازی

و اما باب سخنانی آورده که عقلای از متأخرین را بشکفت آورده است و حتی در باره او گفته‌اند که در سخافت کلمات گوی سبقت از همگنان ربوده و بکرفتن نشان قابلیت در هرزه در آئی نایل گردیده و حتی میتوان گفت که دیوانگانرا هم بعجز آورده است و از جمله کلماتش اینست :

« قل کل یقولون لاله الا الذی آمنت به کل الحلاقین قل کل یقولون لاله الا الذی آمنت به کل السواقین قل کل یقولون لاله الا الذی آمنت به کل اللهمین » و مقصودش احامین باحآ، حطی (یعنی گوشت فروش‌ها بوده و ندانسته باهآ، هوز آورده است - و بهمین نهج بیش از ده صفحه را از این شطحات پر کرده است که غلطهای انشائی و املائی و صرف و نحوی آنها هم بی حد و حساب است (۲) و باز از جمله کلماتش : « ولعمری اول من سجد لی محمد ثم علی ثم الذین هم شهداء من بعده ثم ابواب الهدی اولئک الذین سبقوا الی امر بهم و اولئک

(۱) این متنی در شیراز تولد یافته و بعداً در نوزده سالگی بکربلا رفته و در حوزه تدریس رئیس کشفیه سید کاظم بن قاسم الرشتی (متوفی ۱۲۵۸) بخواندن درس پرداخته و سپس در ۱۲۶۱ هـ - ق قیام کرده و خود را باب مهدی منتظر (ع) و سفیر از ناحیه مقدسه پنداشته و مردم را بطرف خویش دعوت نموده است و بدینجهت به باب مشهور گشته است و باب در اصطلاح مجددین واسطه بین امام و رعیت است پس از آن در دعوت یله دیگری بالا رفته و گمان کرده است که خودش مهدی موعود است و حکومت وقت ایران و علمای آنزمان با او معارضه حربی و ادبی نموده سپس او یله دیگری اوج گرفته و دعوتش را به نبی (یعنی دعوی پیغمبری) ترقی داده است و این مراتب در کتاب او که بکمائش وحی است تصریح شده و در این هنگام ناصرالدین قاجار شاه ایران بزندگانش خاتمه داده است (۱۲۶۶ هـ - ق) (مؤلف)

(۲) بطوریکه در مجالس خیرگان اهل فن ادب شایع است و مطرح میشود نسخه‌های اولین کتب باب و بهاء مانند بیان و اقیان و اقدس و غیر آنها پراز اغلاط انشائی و املائی و غلط‌های لغوی و صرف و نحوی بوده و حتی بهایهای اول آنها هم بهمین نحو منتشر شده است ولی پس از آنکه ادبایی بآنها متصل شده اند پیرداز و تصحیح عبارات کتب مزبوره پرداخته و باصلاح این قبیل اغلاط همت گماشته اند ولی مبدلک هنوز در معرض انتقاد ورد میباشد.

نقل از ص ۱۴ : « من الناس من غرقه العلوم وبها منع عن اسم القيوم
 اذا سمع صوت النعال من خلفه يرى نفسه اكبر من النمرود قل اين هو يا ايها
 المرود تالله انه لفي اسفل الجحيم . »

نقل از ص ۱۵ : « لا تحلقوا رؤسكم قد زينها الله بالشعر و في ذلك
 لايات لمن ينظر الى مقتضيات الطبيعة من لدن مالك البريه انه له والعزى الحكيم »

نقل از ص ۱۷ : « حكم الله لكل زان وزانية دية مسلمة الى بيت العدل
 وهى تسعة مثاقيل من الذهب وان عاد مرة اخرى عودوا بضعف الجزاء هذا
 ما حكم به مالك الاسماء فى الاولى وفى الاخرى قدر لهما عذاب مهين . »

و آنچه در باب مباح بودن شراب خواری درس ۱۷ گفته است : « اياكم ان
 تمنعكم سبجات الجلال من زلزال هذا السلسال خذوا اقتداح التلاح فى هذا
 الصباح باسم فائق الاصباح ثم اشربوا بذكره العزيز البديع . »

و درس ۱۹ گوید : « من احرق بيتاً متهمداً فاحرقوه ومن قتل نفساً عامداً
 فاقتلوه خذوا سنن الله بايادى القدرة و الاقتدار ثم اتركوا سنن الجاهلين
 و ان تحكموا اليها حبساً ابدياً لا بأس عليكم فى الكتاب انه لهوا الحاكم
 على ما يريد . »

و در كلمات مزبور بهاء نقض احكام باب استاد خود را نموده چه در كتاب بيان خود گوید
 « من يحبس انساناً غيره ولو ليلة حرمت عليه زوجته مؤبداً . . . »

تا آخر معجزات معينه .

و نیز بهاء درس ۱۹ گوید : « قد كتب الله عليكم النكاح اياكم ان تجاوزوا
 عن الاثنين والذى اقتنع بواحدة من الاماء راحة نفسه ونفسها ومن اتخذ بكرة
 لخدمته لا بأس عليه . »

و نیز در صفحه ۱۹ گوید : « لا تحقق الصهار الا بالا مهيار قد قدر للمدنى
 تسعة عشر مثقالاً من الذهب الابريز وللقوى من الفضة ومن اراد ان يداة حرم عليه
 ان يتجاوز عن ۹۵ مثقالاً كذلك الامر بالعز مسطوراً . » بهاء مدعى مساوات
 كامل در بشر است و در سطور بالا در بين مهر زناشوى اهل شهر و دهات فرق
 گذاشته است . »

و شیرینی که در مقام مبارزه و معارضة با باب شنیده ایم قطعاتی است که یکی از ایرانیان ادیب و ظریف سروده است و آنها را نصیحت از کلام باب و شاگردش بهاء شمرده اند و عین عبارات او اینست :

(كيف يقول الباب لربات الحجال و الحجاب « ائن انكن قد خلقن لانفسكن ولا ولا دكن » ثم لم يقل و لبعو لئكن و لا يساوى بينهن انه كان من المهتوهين)

(و كيف يحرم حبس الناس حتى فى الافلاس و فيهم الجنة المستحقون للعذاب المهين و لم تميز بين المفلسين و المستفلسين . ان الذين يغسلون ثيابهم ولا يجدون ما يلبسون اولئك هم المفلسون . وقال الذين افلسوا للذين استفلسوا لولا ان تعطونا الرهون بدل الديون فسوف نعذبكم عذاباً ايماً . والله الحجة من هيبة المحاكم و هيمنة المحاكم و قد جعل لنا ولاية و سلطاناً . و يخرج امام المحاكم ميثاقاً غليظاً . فما بالكم كيف تأكلون اموال الناس ظلاماً و عدواناً و تجادلونهم بالسينة بدل الحسنة و تقابلونهم زوراً و بهتاناً ...)

۵۶

ب « نمونه ای از سخنان بهاء (۱) »

نقل از صفحات کتاب او موسوم به (الاقنس) چاپ بغداد ۱۳۴۹ موافق با سنه ۱۹۳۰ میلادی در (مطبعة الاداب)

(۱) بهاء مردی است ایرانی مازندرانی نوری اسمش حسینعلی و لقبش بهاء الدین شیخ و استاد او علیمحمد بوده است و هروقت او را نداء می کرده این اسم را بطور مخفف (بهاء) خطاب میکرد پس پیروانش او را (بهاء الله) نامیدند و پسرش عباس افتدی لقب خود را (عبد البهاء) گذاشت و در توفیقات بطور رمز (ع.ع) امضاء مینمود یعنی (عباس عبدالبهاء) و پس از آنکه ناصرالدینشاه باب و اصحابش را بکشت میرزا حسینعلی بشفاعت سری نجات یافت و بازار کسب خود را باراضی عثمانی برد و او را بمکاکه از شهرهای ساحلی فلسطین است بردند و تا زمان مرگش در آنجا ماند و تواریخ این جماعت و آثارشان در کتب عربی مانند (الجواب) و (مفتاح الابواب) و در کتب فارسی مانند (کشف الحیل) و (فلسفه نیکو) و مقدمه (نقطه الکاف) مستر ادوارد براون انگلیسی مشروحاً آمده است (مؤلف)

عنك اليهود ولا النصارى ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين . فادخل الله
سبحانه في لفظ اليهود معشر علماء الاسلام الذين تشابه الامر عليهم كاليهود
و تشابهت القلوب والعادات والجنابات و الكلمات من نوع المكائد والبهتانات
والافتراءات وان تلك العلماء قد اثبتوا هذا التشابه على النظارة باقوالهم واعمالهم
وانصرف فهم واعتسفهم و فرارهم من ديانة الاسلام ووصية خير الانام صلى الله
عليه وسلم وكونهم من المسرفين العادين و كنت اظن بعد هذه التسمية ان المسيح
الموعود خارج وما كنت اظن انه انا حتى ظهر السر المخفى الذى اخفاه الله على
كثير من عباده ابتلاء من عنده وسمانى ربي عيسى بن مريم فى الهام من عنده
وقال يا عيسى انى متوفيك ورافعك الى ربك من الذين كفروا وجاعل الذين
اتبعوك فوق الذين كفروا انى يوم القيمة انا جعلناك عيسى بن مريم وانت منى بمنزلة
لا يعلمها الخلق وانت منى بمنزلة توحيدى وقريدى وانك اليوم لدينا مكين
امين الخ . »

و در صفحه ۵ و ۶ در باب نسخ نمازها گوید : « قد كتب عليكم الصلاة تسع ركعات لله منزل الآيات حين الزوال والبكور والواصل و غفونا عن عدة اخرى امراً في كتاب الله انه لهو الامر المقتدر المختار . »

« قد نزلت في صلاة الميت ستة تكبيرات من الله منزل الآيات والذي عنده علم القرائة له ان يقرأ ما نزل قبلها والاعفى الله عنه انه لهو العزيز الغفار . »

« لا يطل الشعر صلاتكم ولا مانع عن الروح مثل العظام وغيرها . »

« ان البسوا السمرور كما تلبسون الخبز والسجاب وما دونهما انه مانهى في الفرقان ولكن اشتهى على العلماء انه لهو العزيز العلام . »

« ومن لم يجد الماء يذكر خمس مرات بسم الله الاطهر الاطهر ثم يشرع في العمل هذا ما حكم به مولى العالمين . »

« كتب عليكم الصلاة فرادى قدر رفع حكم الجماعة الا في صلوة الميت انه لهو الامر الحكيم . »

۵۷

ج = فهو نه ای از وحی قادیانی (۱) (موسوم به گجو تر بشارت)

« فالهمنى ربى مبشراً بفضل من عنده وقال انك من المنصورين . وقال يا احمد بارك الله فيك ما رميت اذ رميت ولكن الله رمى لتندرك قوماً ما انذر اباؤهم ولتستبين سبيل المجرمين . وقال قل ان افتريته فعلى اجرامى هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله لا مبدل لكلمات الله وانا كفييناك المستهزئين وقال انت على يمينه من ربك رحمة من عنده وما انت بفضل من مجانبين ويحوفونك من دونه انك باعيننا سميتك المتوكل يحمدك الله من عرشه ولن ترضى

(۱) قادیانی : اسمش غلام احمد ومعناى آن بقارسى (بنده احمد) اصل او از بلخ و از قریه (مزار شریف) است بدران او چند قرن پیش بشمال هند و قریه (قادیان) انتقال یافتند و قادیان ديه ای است که منتها خط جهت غریبش بیقداد میرسد . او عربیت و علوم دینی را نزد علماء تحصیل نموده سپس ادعا کرده است که در آن واحد مسیح معبود و مهدی موعود است چنانکه از جل منقوله در متن ظاهر میگردد و رسالات خود را بلسان عربی فصیح انشاء نموده و مردم را بخود دعوت کرده و مدعی است که اینکلمات باو وحی شده است و امرا و بر مردمان عارف دانا روشن است (مولف)

من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم» (۱)

اما جواب :

الف (ارباب لغت ماده ضلال را بمعنی (گمراهی و بی سامانی و فراموشی و سرگردانی) تفسیر می کنند و این معانی یکدیگر متقارب و نزدیکند ولی چون ضلال در مقابل هدی واقع شود قطعاً معنای آن گمراهی و بی سامانی است و قرآن کریم این حال و کردار را اصولاً بانسانی که قائم باین حالت و کردار است نسبت میدهد چنانکه مقتضای ظاهر آنهاست همین است مثل آیه « اولئك الذين اشترؤا الضلالة بالهدى (۲) » و اگر اسناد آن بخدای متعال داده شود برسییل مجاز است (۳) و قرآنهم پراز مجاز است) ولذا برقاریان قرآن امر مشتبه شده و حمل بر جبر یا ظلم نموده اند مثل آیه : « یضل به کثیراً و یهدی به کثیراً »

ب (عقل مستقلاً بنزاهت و پاکی خدا و عدم آلائش پروردگار ، بظلم حاکم است و خداوند منزله از هر گونه نقص است و ظلم هم سر آمد نقص ها است و قرآن هم صریحاً آنرا تأیید کرده و فرموده است : « ولا یظلم ربك احداً » لیکن مسیر حقیقت بآیاتی متشابه مانند آیات مذکوره در بالا برخورد کرده بر قاریان قرآن امر مشتبه گشته و پنداشته اند که خدایتعالی هر کس را اراده فرماید بدون علت و وجهتی گمراه میکند و هر کس را مشیتش تعلق گیرد بدون موجب و سببی هدایت مینماید - و این امر موهم انتساب تعدی و ظلم بساحت قدس پروردگار گشته و برائرت آن امت اسلامی در صدر اول مختلف شده گروهی بر این رفته اند که خدای مامنزه از ظلم و اضلال بندگانشست مانند شیعه و معتزله و گروهی دیگر آن دورا برای خداوند جایز دانسته اند مانند اشاعره جبریه و میدان گفتگو و جدال بین آنها

(۱) آیه ۴۰ سوره (ابراهم) - و ما هیچ رسولی نفرستادیم مگر بزبان قوم خودش تا بر آنها احکام و معارف الهی دایمان کند آنگاه خدا هر که را خواهد بفضالت و ایمی گذارد و هر که را خواهد بمقام هدایت میرساند و او خدای مقتدر و درستکار است

(۲) آیه ۱۶ سوره (البقره) - این گروه کسانی هستند که گمراهی را به بهای هدایت خریداری کرده اند

(۳) گمراه کردن خدا بندگان را همان رها کردن بندگان است (که مایل به هدایت نیستند)

بحال خود و بدبخت کسانی که خدا آنها را بحال خود و ایمی گذارد چنانکه در مقام دعا گوئیم : اللهم لا تكلنا الى الفسنا (مترجم)

خاتمه

درفر ائد قرآنیه ازموضوعات مختلفه

۵۸

در هدايت و ضلالت و فروع آن دو

اگر پرسش شود : آیا هدايت يا ضلالت چنانكه از بعض آيات ذكر حكيم
برمي آيد از جانب خدايتعالی است ؟ و بر فرض اينكه چنين پنداريم خداوند چگونه
مردم را خودش گمراه ميكند و سپس آنانرا بر گمراهيشان عقوبت مي فرمايد ؟ بنا بر
آنكه فرموده است : « كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ مِنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مِنْ يَشَاءُ ۚ : ۷۴ : ۳۱ (۱) »
و آیا جايز است كه من كسي را امر کرده بگويم آنچه در دست داري بيفكن و چون
بيفكند او را براي افكندنش عقوبت كنم ؟ و در صورت دوم آیا جبر در معاصي لازم
نمي آيد ؟ و عقاب خدا نسبت به معاصي ظلم نخواهد بود ؟ و اگر فرض اول باشد حل
بسياري از آيات قرآن محل اشكال نخواهد بود ؟ مانند آيه « فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ
بهذا مثلا يضل به كثير او يهدي كثير آ و ما يضل به الا الفاسقين ۲ : ۳۶ (۲) » و آيه :
« و لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بهذا مثلا كَذَلِكَ
يَضِلُّ اللَّهُ مِنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مِنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ
لِلْبَشَرِ ۚ ۷۴ : ۳۱ (۳) » و آيه : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلَّ اللَّهُ

۱ - آيه ۳۱ سورة (المدثر) -- بلي چنين قرار داد تا هر كه را خواهد بضلالت بگذارد
و هر كه را خواهد هدايت نمايد .

(۲) - آيه ۲۶ سورة (البقره) اما كسانيكه كافر شدند ميگويند خدا را اذنين مثل چه
مقصود است گمراه مي كند بآن مثل بسياري را و هدايت ميكند بسياريرا و گمراه نميكند بآن مگر فاسقانرا
۳ - آيه ۳۱ سورة (المدثر) - تا آنكه آنانكه در دلهاشان مرض جهالت است و كافران
نيز نگويند خدا را اذنين مثل چه منظور است بلي چنين قرار داد تا هر كه را خواهد بضلالت بگذارد
و هر كه را خواهد هدايت نمايد و جز خود او شماره لشكريان پروردگار را نميداند و اين آيات جز
براي پند و موعظه بشر نخواهد بود .

و آیه (انا هدیناه السبیل اما شا کراً و اما کفو راً . (۱))
 پروردگار عزیز ما را از ضلالت منع نمیفرماید همانقسم که از هدایت باز
 نمیدارد چه اگر از هدایت مانع شود او را نمیرسد که امری دهد و اگر از ضلالت
 باز دارد برای ما را از نکردن گناه نغری نیست و توقع پاداش بشوایب موردی نخواهد داشت

۵۹

در مستضعف و فرجام کار او

پرسش دوم- راجع بزاده از پدر و مادر کافر و متولد در کافرستان - آیا خدای تعالی
 کافری را که در کافرستان بدنیا آمده و نشو و نما یافته و جز دین خود دین دیگری نشناخته
 و غیر از آداب آن چیزی بگوشش نخورده است برای کفرش عقوبت خواهد کرد ؟
 اما جواب :

زاده از دو کافر و متولد در کافرستان اگر ذکری خدا و حجج الهی بگوشش
 نخورده و دعوت بدین جز دینی که در آن نشو و نما کرده و بر آن کیش زاده شده و
 بر آن پرورش یافته باو نرسیده باشد ما او را بنام مستضعف (یعنی بیچاره) میخوانیم
 و عذابی برای اشخاص مستضعف قائل نیستیم (۲) و چه بسا عذاب آنها را متوجه علماء

(۱) آیه ۳ سورة (الذمر) - ما را در انسان نشان داده ایم یا سپاسگذار است یا کافر نعمت خدا نیست
 (۲) شاهد آیات ۹۷ تا ۹۹ سورة (النساء) که فرماید : ان الذین توفیهم الملائکه

ظالمی انفسهم قالوا فیم کنتم قالوا کننا مستضعفین فی الارض قالوا الم تکن
 ارض الله واسعه فتهاجروا فیها قالوا لک ماویهم جهنم و ساءت مصیرا - الا
 المستضعفین من الرجال والنساء والولدان لا یستطیعون حيلة ولا یهتدون سبیلا
 قالوا لک عسی الله ان یعفو عنهم و کان الله عفواً غفورا .

یعنی : همانا کسانی که ظالم بنفس اند چون فرشتگان برای قبض روح آنها آیند گویند شما
 در چکار بودید و چگونه میزیستید آنها بفرشتگان پاسخ دهند که ما در روی زمین مردم بیچاره و
 ناتوانی بودیم فرشتگان گویند آیا زمین پهناور نبود که در آن مسافرت کنید (و از محیط جهل و
 کفر بسرزمین علم و ایمان بروید) از آنها عذری پذیرفته نیست و جایگاهشان جهنم است و بازگشت
 آنها بجای بدی است مگر آن گروه از مردان و زنان و پسران که بر استی ناتوان بودند و گریز و
 چاره ای برای آنها نبوده و راهی بنجات خود از آن کافرستان نمی یافتند - پس چنین جماعتی امید است
 خدا از آنها درگذرد و گناهان را ببخشد زیرا خداوند بخشنده و آمرزنده است .

توسعه یافته و غالباً غلبه با دسته‌ای بوده است که عقل معین آنها و نقل مؤید قول آنان بوده است و ایندسته برای دسته دیگری که قائل بجبر و ظلم شده‌اند جوابهایی مبنی بر رفع شبهات داده ذات مقدس باری تعالی را از جبر و اضلال تنزیه نموده و همچنین بتفسیر و تأویل آیات متشابهه پرداخته‌اند که کتب علم کلام و تفسیر متضمن و محتوی اقوال و کلمات آنهاست ولی من از راه کوتاه‌تر و طریقه روشنتری رفته و میگویم :

ضمیر فاعل مستتر در کلمه (یشاء) اگر بموصول یعنی (من) برگردد و به (الله) برگردد معنای آن چنین میشود : (خدای گمراه می کند کسیرا که خودش گمراهی خود را بخواد و هدایت می کند کسیرا که خودش هدایت خود را بخواد) . چنانکه گوئی : (من غذا می دهم بهر کس بخواد و آب میدهم بهر کس بخواد) و معنای آن این خواهد بود که شما نسبت به مردم بآنچه آنها طالبند و آزادانه برای خود می خواهند فیاض میباشید . و این معنی هر چند مخالف مشهور است لکن مستلزم انتساب ظلم بخدا یا تعالی و جبر از طرف ذات مقدس کبریاء نمیشود و در اینصورت کسیکه طالب باشد در ضلالت بماند و در وادی گمراهی برود اگر خداوند او را مجبور به هدایت کند و او را با کسانی که کوشش میکنند براه راست بروند مساوی قرار دهد این عمل از جانب خدا (نعوذ بالله) جبر و اعتساف خواهد بود و نیز کسیکه مایل است براه حق برود و هدایت شود بر خدا جایز نیست که او را از این فکر و طریقه باز دارد و بدینجهت خدا یا تعالی می فرماید : (خدا گمراه می کند کسیرا که بخواد) یعنی خودش بخواد گمراه باشد) و هدایت می کند کسیرا که بخواد (یعنی خودش بخواد براه باشد)

بلی از لطف خدای بر بندگانش که راههای غی و گمراهی و راههای رشد و رهبری را بر آنها روشن فرماید بدون آنکه احدی را بر ضد دلخواه خود او با گمراه و ادا بعملی کند و حقا هم چنین کرده است و گواه بر این تفسیر از خود قرآن ضمن آیه کرسی فرماید : (لا اکراه فی الدین قد تبین الرشد من الغی . . . الخ) (۱)

(۱) آیه ۲۵۶ ضمن آیه الکرسی سوره (البقره) - کار دین با جبار نیست راه هدایت

و ضلالت بر همه کس روشن کردید

در جهاد صغیر و کبیر و اکبر

چون گفته شود : (جاهد - مجاهد - جاهدوا) اینها الفاظی هستند که توجه آدمی را بکشتار جنگی وزد و خورد خونی معطوف میسازد و کمتر اتفاق میافتد که از لفظ جهاد نظر شخص بجهاد ادبی و دعوت بهدایت مترجه گردد ولی در محاورات و گفتگوهای اسلامی خواه در کتاب خدا یا در سنت رسول خدا لفظ جهاد بر جهاد ادبی نیز اطلاق شده است و باین اعتبار انواع جهاد سه نوع منقسم میگردد جهاد خونی (یا جهاد عملی) و جهاد اخلاقی (یا جهاد نفسی) و جهاد قرآنی (یعنی دعوت بهدایت عمومی)

در حدیث صحیح از پیغمبر اکرم صلعم آمده است که چون از یکی از غزوات برگشت فرمود : (از جهاد کوچکتر بجهاد بزرگتر برگشتیم) گفتند یا رسول الله جهاد بزرگتر کدامست ؟ فرمود : جهاد با نفس و مخالفت با هوا .

و در حدیث دیگر آمده است که فرمود : (جهاد مرد با نفس خویشتن در مخالفت با هوای نفس از جهاد با کفار افضل است) یا امثال این سخنان .

پس آنحضرت صم این جهاد ادبی را بزرگترین انواع جهاد معرفی فرموده است زیرا این جهاد جهاد با بزرگترین دشمنان و نیرومندترین اعداء خویش (یعنی شیطان یا نفس اماره) میباشد - و دیگر خداوند متعال در کتاب عزیز خودش جهاد در راه دعوت بهدایت را بنام (جهاد کبیر) توصیف فرموده چنانکه در آیه ۵۲ از سوره ۲۵ (الفرقان) فرماید (فلا تطع الکافرین و جاهد هم به جهاد اکبر) . یعنی - پس باید از کافران فرمان نبری و مجاهده نمائی با آنها بوسیله قرآن جهاد بزرگی . (و) (به) در آیه مبارکه بنابه تفاسیر یعنی (بالقرآن) و خداوند این جهاد را بجهاد مذکوره در زیر (کبیر) شمرده است .

(الف) اینکه این جهاد جهاد با هزار ها و میلیونها انسان و سواد

دین و امر آء مقتدرین وقت میدانیم که وسایل و لوازم دعوت برای آنها مهیا و اسباب هدایت برای ایشان فراهم است و آنان قیام بواجب نکرده و آنها اسباب حرمان این بیچارگان و مستضعفین از نیل بخیرات و برکات دین خدا و دریافت ثواب آن شده اند. (۱)

و اما اگر متولدین از دو کافر و زاده در بین کفار عارف بدین خدا و حبیب او باشد یا دعوت دینی باورسیده و خود او بآن امر مهم اهتمام نکرده باشد (چنانکه حال بیشتر از انباء زمان و دوره ماست) او مقصر محسوب است و مستضعف خوانده نمیشود و مؤاخذهٔ خدائی و شکنجهٔ الهی دربارهٔ چنین کسی بموقع خواهد بود زیرا مقتضی طلب حق در امور موجود و مانع از آن موقوف بوده است (۲)

پس زائیده شدن در محیط کفر بتنهائی مانع از کنجکاوى و رسیدن بشواب و اختیار راه از بیراهه نخواهد بود و با پرسش از اهل حق و استدلال و گفتگو و مباحثهٔ بامردان دین و اهل حال بحقیقت واقع و یافتن افضل شرایع توان رسید زیرا تمام دانش در تمام جهان آفرینش موجود است و حقیقت انحصار و اختصاص باهل و وطن خاصی ندارد و چه بسا کافری که باسلام پیوست و رشتهٔ موافقت با ریشه و اصل خود را برگمست و چه بسیار بیگانه‌ای که خودی گشت و از موافقت با خاندان و اهل خود بگذشت . والسلام علی من اتبع الهدی

(۱) چنانکه خدا بتمالی در آیهٔ ۱۲۲ سورهٔ (التوبه) فرماید : (... فلولاً یقر من کل فرقة منهم طائفة لیفتقها فی الدین ولینذروا قومهم اذا رجعوا الیهم لعلهم یحذرون یعنی : ... پس چرا از هر قبیله‌ای جماعتی بیرون نگیرند و جماعتی باقی بمانند تا علم دین را بیاموزند و چون بسوی قبیله و قوم خود برگشتند آن علمی که آموخته اند بقوم خود بیاموزند و آنها را خدا ترس پرورش دهند شاید آنها متدین گشته و از نافرمانی خدا حذر کنند . »

(۲) قسمت اول آیهٔ ۹۷ سورهٔ النساء که در بالا ذکر شد متوجه این تپیل مردمان میباشد

معجزة جاودان

کتابی گرانبها بلغت تازی و بخامه توانای علامه خطیر و مصلح کبیر آیه الله شهرستانی مدظله اخیراً بنام (المعجزة الخالدة) روشنائی بخش چشم مسلمانان گردیده است که چاپ اول آن در ماه رمضان ۱۳۶۹ و چاپ دوم آن با اضافات و تعدیلاتی در ربیع الاول ۱۳۷۱ انتشار یافت. البتة از نضر بسیاری از خوانندگان کتاب (تنزیه تنزیل) که بلغت عرب آشنا هستند گذشته و از مطالب سودمند آن در باره کتاب تعلیم و تربیت آسمانی ما یعنی قرآن بهره ور گشته اند و اینک که کتاب حاضر در دسترس برادران ایمانی ایرانی قرار بگیرد متذکر خواهند شد که مندرجات کتاب (المعجزة الخالدة) که ما آنرا بنام (معجزة جاودان) نام میبریم در واقع قسمتی از بخش سوم کتاب حاضر ماست که خود کتاب مستقلى شده و بر حسب ارادة سنیة مؤلف جلیل جدا گانه در بغداد بطبع رسیده است و بخش سوم کتاب (تنزیه تنزیل) ترجمه ای از کتاب (المعجزة الخالدة) بشمار میرود (با مزایا و اضافاتی) و اگر بطبع نسخه عربی (تنزیه تنزیل) توفیق یافتیم در حقیقت قسمتی از بخش سوم آن که ما بنام (اعجاز قرآن) منتشر ساخته ایم قبلاً بنظر ارباب معرفت رسیده است و کسانی هم که اینک دارای نسخه عربی کتاب (المعجزة الخالدة) هستند بخش سوم کتاب (تنزیه تنزیل) نسخه مترجمی برای آنها از کتاب مزبور خواهد بود.

بطوریکه قبلاً هم ذکر شده است نسخه عربی کتاب (تنزیه تنزیل) هنوز بطبع نرسیده و جزواتی متفرق بوده است که مؤلف جلیل باین بنده مرحمت فرموده و این بنده افتخار تنسیق و تنظیم آنرا یافته و پس از ترتیب حسب الامر بترجمه آن پرداخته و بر مؤلف بزرگوار قرائت نموده ام و بتدریج در ضمن قرائت تصحیح و تکمیل فرموده اند و چون بدو اطلاع مسلمانان پارسی زبان منظور نظر بود بطبع ترجمه مبادرت گردید و از خداوند خواهانیم که برای طبع نسخه عربی آن و انتشار در نقاط عرب زبان و سایر مسلمین جهان توفیق عطا فرماید.

اعظم جهانیان است که در شهرها و کشورها پراکنده اند خواه مسلمانانی که از تعالیم قرآن سرباز زده اند و خواه کفاری که از ایمان بخدا دوری جسته اند و حال آنکه جهاد حربی یا خونی مخصوص بکسانیست که بحدود و ثغور و بلاد ما هجوم آور شده اند یا مایلاد و مرزهای آنها هجوم بریم .

ب (جهاد بوسیله قرآن از آنجهت کبیر و بزرگ است که او اختصاص بمردمان سالم و توانا یا توانگر ندارد و بیماران و ناتوان و کوران و کران و غیره و غیره نیز از آن مستثنی نگشته اند بخلاف جنگ خونی که منطقه آن تنگ و دائره آن محدود است ج) در جهاد باقرآن عنایات سودمند و هدفهای گوناگون بسیار با وسعتی است در صورتیکه جنگ خونی هدفهای آن محدود بیسط خاک و توسعه حاکمیت اسلامی و خاضع ساختن سایر ملل و مردمان غیر مسلمان است

واما (جهاد اکبر) یعنی جهاد اخلاقی جنگی است داخلی بانفس و هواهای نفسانی و از آن جهت باین فضیلت مخصوص گشته است که بنا باین جهاد با بزرگترین و نیرومندترین دشمنان است چنانکه رسول خدا ص فرمود : (اعدی عدوك نفسك الی بین جنیك یعنی دشمنترین دشمنان نفس تست که در بین دو پهلوی تست .) یعنی جهاد بانفس و شهوات و هواهای آن بنا برین چقدر دشوار است به پهلوانان و قهرمانان و نیرومندان جهان که برخلاف حسیات و نفسیات خویشان نسبت به بینوایان تواضع کنند و نسبت بناتوانان تحمل نمایند و نسبت به بیخردان تحمل و بردباری پیشه سازند و در خدمتگزاری دانشمندان و دوستان خدا کمر ببندند و نسبت باوامر خدایتعالی و بیمبران او فروتنی نشان دهند و . . . و این مطلبی است که بر بخردان حق نبوش و مردان تیز هوش پوشیده و پنهان نبوده نیست .

فهرست مندرجات کتاب تنزیه تنزیل

بخش اول

شماره صفحات

تنزیه قرآن شریف از نسخ و نقص و تحریف

۲	تقریظ بقلم مؤلف جلیل
۵	درس ۱ - مقدمه مترجم
۸	۲ - مقدمه مؤلف
۱۰	۳ - عصمت قرآن
۱۵	۴ - در اصل نسخ و معنای صحیح آن
۲۰	۵ - تفسیر آیه محو و اثبات
۲۱	۶ - در اثبات عصمت قرآن از نسخ و شباهات قائلین بنسخ
۲۸	۷ - بحثی بین ما و نسخی ها
۳۱	۸ - در برامون نسخ و نفی منسوخات از قرآن حکیم بدلائل دهگانه
۳۴	۹ - محکم همان ناسخ است و متشابه همان منسوخ
۳۶	۱۰ - تفسیر آیه عده منسوخه
۴۰	۱۱ - تفسیر آیه صدقه نجوی
۴۳	۱۲ - تفسیر آیه نکاح زانیه یا مشرکه
۴۶	۱۳ - تفسیر آیه فاحشه
	۱۴ - در برامون عصمت قرآن از تحریف و نقصان و تدوین آن در حیات نبی (ص)
۴۹	
۵۱	۱۵ - در مقدمات تدوین قرآن و تاریخ مصاحف
-	(آیا اول تدوین قرآن بر کاغذ یا غیر آن بوده ؟ -)
۵۳	۱۶ - در بیان اصطلاحاتی مربوط بقرآن و جمع آن
-	(تفسیر و تاویل - جمع و تدوین - وحی و تنزیل و نزول و نجوم) -

در خانه مزید توفیقات جناب آقای حاج حسین شالچیلار دام عمره العالی را
که این کتاب بنفقہ ایشان و بکوشش و همت جناب آقای مصطفوی آذر بایجانسی
مدیر کتابخانه بوذرجمهری طبع و انتشار یافته است از خدای منان خواستاریم و
آرزو مندیم که در دنبال این نشریه بانتشار نسخه عربی (تنزیه التنزیل) و سایر نسخی
که موجب هدایت برادران دینی است موفق شویم - والله هو الموفق بالصواب

العبد علی رضا خسروانی قاجار (حکیم خسروی)

۱۲ شهر یورماه ۱۳۳۱ ۱۲ ذی حجه الحرام ۱۳۷۱

شماره صفحات
(اعجاز قرآن - تمیز قرآن در بین معجزات - چگونگی اعجاز قرآن)
(حل عقده و کشف علت -)

- ۱۲۲ ۳۰ - منشأ اعجاز قرآنی
- ۱۲۴ ۳۱ - تشریح مزایای قرآن
- ۱۲۶ ۳۲ - منزلت قرآن نزد بلغاء از دشمنان قرآن
- ۱۳۲ ۳۳ - اقرار بزرگان اروپا به عظمت قرآن
- ۱۳۶ ۳۴ - قضاوت درباره برتری قرآن در برابر معارضین آن با کیست؟
- ۱۳۸ ۳۵ - آیات رسول خدا (ص) بوسیله قرآن تحدی فرمود؟
- ۱۴۰ ۳۶ - فرق مابین اعجاز و مابه الامتیاز
- ۱۴۱ ۳۷ - در اعجاز مانع را با سبب نباید اشتباه نمود
- ۱۵۲ ۳۸ - سنك محك یا طریق آزمایش وجوه اعجاز
- ۱۴۳ ۳۹ - نظریات هفتگانه علماء در وجوه اعجاز
- ۱۴۴ ۴۰ - جهت اول - جهت امیت در اعجاز
- ۲۵۰ ۴۱ - جهت دوم - جهت بلاغت فائز قرآن
- ۱۵۰ ۴۲ - تشریح دو آیه از قرآن (برمیز کالبد شکافی ادبی)
- ۱۵۶ ۴۳ - وجوه بلاغت در سورة کوثر
- ۱۶۱ ۴۴ - جهت سوم - جهت غرابت اسلوب
- ۱۶۶ ۴۵ - جهت چهارم - جهت اخبار از غیب
- ۱۷۴ ۴۶ - آیا غیب بالنسبه بخالق است یا خلایق؟
- ۱۷۵ ۴۷ - جهت پنجم - جهت جذبات روحی که منشأ اعجاز قرآن حکیم است
- ۱۷۶ ۴۸ - سر جذبات روحی در آیات قرآن
- ۱۷۹ ۴۹ - کهربای دلها چیست؟ دفاع الحاقی از اعجاز قرآنی
- ۱۸۲ ۵۰ - جهت ششم - جهت جامعیت قرآن
- ۱۸۳ ۵۱ - جهت هفتم - جهت صرفه
- ۱۸۴ ۵۲ - گفتاری در معارضات باقرآن

شماره صفحات

- (محکم و متشابه - معنای نزول وحی و قرآن و آیه و هبوط جبرئیل) -
 ۶۰ - ۱۷ - تدوین قرن آ از عهد پیغمبر ص تا عهد عثمان در ادوار سه گانه
 (دور اول تدوین قرآن - دور دوم تدوین قرآن - اختلاف بین) ۶۱
 (مصاحف و حل مشکل - جواب از مسئله اولی - جواب از مسئله دوم) ۶۶
 (دور سوم تدوین قرآن خلاصه بحث) ۷۰
 ۷۴ - ۱۸ - در قرآن کم و کاستی نیست
 ۷۷ - ۱۹ - قرآن نزد شیعیان محفوظ از زیاده و نقصان است
 ۷۹ - ۲۰ - در پیرامون تعریف وحی آسمانی قبل از اسلام و رد شبهه مدعیان

بخش دوم

میر تشابه در قرآن

- ۸۲ - ۲۱ - محکمت چیست و متشابهات کدامست
 ۸۳ - ۲۲ - متشابهات قرآنی خزانه معجزات است
 ۸۵ - ۲۳ - وجوهی از اسرار متشابهات
 ۹۲ - ۲۴ - تفسیر فواتح سور
 ۹۳ (بیان وجوه پنجگانه برای حروف مقطعه)
 ۹۶ - ۲۵ - در رموز فواتح سور
 ۱۰۰ درس ۲۳ - تنمّه شواهد بر ادعای ما
 ۱۰۳ - ۲۶ - در تفسیر آیه (ولقد یسرنا القرآن للذکر) و معنای تفسیر برای

بخش سوم

اعجاز قرآن

- ۱۱۴ - ۲۸ - تمهید سخن در اعجاز قرآن
 ۱۱۵ - ۲۹ - سید رسولان و سیده معجزات
 (معجزه چیست ۱ - اعجاز برای چیست ۲ معجزات پیغمبر اسلام)

صفحه	سطر	درست	صفحه	سطر	درست
۸	۱	حاشیه	۶۴	۱۹	مدنیه
۹	۱۹	از کتابهای	۶۹	۱	یشر بون
۱۱	۱۷	نقی	۶۹	۱	حاشیه
۱۴	۶	حاشیه	۷۲	۲	نوشته شده
۳۰	۷	اما	۷۲	۱۳	در کتابت
۳۵	۱۰	تعلون	۷۳	۱۱	میرای
۳۵	۹	حاشیه	۷۷	۱۶	الطائفه
۳۶	۳	نسخ	۷۹	۹	منتسب
۳۶	۵	بآنها	۸۵	۹	در برابر
۳۷	۳	مستحبی	۸۹	۱۵	خوانند
۲۸	۸	نشویم	۹۲	۱۸	مدنیه
۳۹	۱۶	وبیست	۹۴	۱۱	مقطعه
۴۱	۱۴	اتصال	۹۴	۱۲	معوذتین
۴۴	۶	حاشیه	۹۶	۱۴	جمانیست
۴۵	۶	حاشیه	۹۶	۱۶	کاری آسانتر
۴۶	۱۷	در دست است که	۹۷	۱۴	راء
۴۹	۱۳	زیاده و نقصان	۹۸	۲	المستفید
۵۰	۱۴	که از موقتترین	۹۸	۲	حاشیه
۵۱	۱۸	وتدوین	۱۰۰	۶	پس ای گروه
۵۶	۲۴	مصدر	۱۰۰	۱۵	مانند آن ذکر
۵۹	۱۰	می شویم	۱۰۱	۱	حاشیه
۶۰	۱۱	دفاتر	۱۰۱	۱۲	حاشیه
۶۱	۷	یا نوشته	۱۰۴	۵	منبع
۶۲	۱۸	نقصان در امان ماند	۱۰۴	۲۲	هذا القرآن
۶۲	۲۶	بتوسعه	۱۰۷	۸	امنائی

شماره صفحات

- ۱۸۵ - ۵۳ - نمونه‌هایی از منشآت مدعیان نبوت
- ۱۷۲ - ۵۴ - خلاصه‌ای از حرکات اوائل و اواخر
- ۱۸۸ - ۵۵ - نمونه‌ای از سخنان علیمحمد باب
- ۱۹۰ - ۵۶ - نمونه‌ای از سخنان حسینعلی به‌آء
- ۱۹۲ - ۵۷ - نمونه‌ای از سخنان قادیانی (موسوم بکبوتر بشارت)

خاتمه

در فواید قرآنی از موضوعات مختلفه

- ۱۹۴ - ۵۸ - در هدایت و ضلالت و فروع آن دو
- ۱۹۷ - ۵۹ - در مستضعف و فرجام کار او
- ۱۹۹ - ۶۰ - در جهاد صغیر و کبیر و اکبر

والحمد لله رب العالمین

وصلی الله علی محمد و آله الطیبین الطاهرین

ذو الحجة الحرام ۱۳۷۱



حضرت علامہ آیۃ اللہ ہبۃ الدین شہرستانی مدظلہ

صفحه	سطر	درست	صفحه	سطر	درست
۱۰۸	۱۶	زراره	۱۶۶	۱۲	مشاهدات
۱۰۹	۱	برؤسکم	۱۶۷	۲۶	مستحسنه
۱۳۸	۵	معلقات	۱۷۳	۱۴ حاشیه	اظهار
۱۲۹	۱ حاشیه	تا ۳۰	۱۷۴	۱۱	محسوس و غیر
۰۳۲	۲ حاشیه	بهجه			محسوس ازد
۱۴۰	۳	قریش	۱۷۴	۶ حاشیه	معلول
۱۴۱	۶	برید	۱۷۷	۵	با نمر
۱۴۱	۲۳	وجودش	۱۸۵	۱۵	معض
۱۴۲	۹	اسرآء	۱۸۹	۱۸	تعلیقی
۱۴۳	۶	ذوق	۱۹۱	۱۳	فاقتلوه
۱۴۴	۴	د	۱۹۲	۱۵	وقال
۱۴۶	۲۰	علمی است که	۱۹۴	۸	کذالك
۱۴۶	۲۱	علمی است که	۱۹۶	۳	شبهات
۱۵۵	۲۱	نمونه	۱۹۷	۴	بازدارد مارا
۱۵۶	۱۷	ابتدای	۱۹۷	۶ حاشیه	یعفو
۱۵۷	۳ حاشیه	مستحسن	۱۹۹	۱۶	ترین
۱۶۴	۴ حاشیه	النیران			